

# مكتبة الأستاذ الدكتور محمد بن تركي التركي

## مخطوطة

الجواهر النقي في الرد على البيهقي

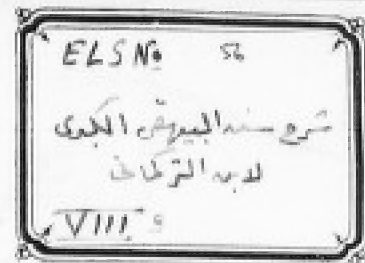
## المؤلف

علي بن عثمان بن إبراهيم (ابن التركماني)

## الملاحظات

• أصل هذه النسخة في مكتبة برنستون.





٢٢

الجزء الاول من الرد على البهقي للشيخ علا الدين  
علي بن الشيخ الامام العالم العلامة فخر الدين  
عثمان بن ابراهيم بن مصطفى المارديني  
الحنفي عامه الله بلطفه الحق

هذه البشارة موجودة على ظهر الصفحة  
الاولى منه هذا الكتاب ويظهر ذلك  
بالناظر في غطرها عند عرضها على النور

هذا كتاب شرح سنن البيهقي الكبرى  
للإمام فخر الدين المارديني الحنفي  
رحمهما الله تعالى ونفعنا  
بهم ويعلمهم امين  
امين

شرح سنن البيهقي

٦٥٤٣٤  
دخل فملك احقر العباد اليه المعترف بذنبه  
والتقصير الحاج محمد بن خليل اغا صاقل وادع  
فيه مائة عند الله تعالى شهادة ان لا اله الا الله  
وحده لا شريك له واشهد اننا محمد عبده ورسوله  
صلى الله عليه وسلم





س —————  
 قال الشيخ الامام العالم علاء الدين في شرحه على ما في الماردي في الحديث  
 الحمد لله رب العالمين والعافين للصلوة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله وصحبه  
 اجمعين **باب** بعد هذه فوايد علقتهما على السنن الكبرى للحافظ ابى بكر السهري رحمه  
 الله تعالى اكثرها احتراضا عليه ومناقشات له ومباحثات معه وما يوجب لا  
 والله عليه توكلت واليائين **قال** السهري **باب** التطهير مما بالبحر  
 قلت كلا ولا فرقان في الجامع يتنقى ان اسم البحر في اصل الملح والاعذب سمي  
 بذلك للتغليب عند المقارنة كالعمر بن قاتل اذا اجتمع الملح والاعذب سموه باسم الملح اي بحر  
 قال ومنه قوله تعالى مرج البحرين يلتقيان وقال ابن سيرين في الحكم البحر الماء الكثير  
 كان وعذبا وقد غلب على الملح فتوزا السهري مما البحر الظاهر انه قصد به التعميم كما قال ابن سيرين  
 ولهذا ذكر الابه فان قصد ذلك به فيما بعد **باب** التطهير بالاعذب منه والاحجاج  
 واعاد به للحديث بعينه تكرارا لا بد منه وان قصد الملح خاصة فالضمير في قوله بعد ذلك  
 بالاعذب منه ينافي ذلك ثم ذكر حديث هو الظهور ما من رواية سعيد بن سلمة عن المغيرة  
 بن ابي بردة عن ابي هريرة ثم ذكر فيه احصاءا ثم قال واحلفوا انما اسم سعيد وهو الذي  
 اراد الشافعي بقوله في اسناده من لا يعرفه او المغيرة اوها قلت ذكر الحاكم في المستدرک  
 هذا الحديث وذكر ما فيه من اربابا فاقام قال اسم الجاهل مرفوع عنهما بهما بالمبايعات  
 وقال ابن منذر اتفاق صفوان والجراح بوجوب سهمه سعيد بن سلمة واتفاق يحيى بن سعيد  
 وسعيد بن سلمة عن المغيرة بوجوب سهمه قصارا لاسناده مشهورا ابتداء كلامه وهذا  
 يرتفع جهالة عينهما وفي كتاب المزي يوشعهما في الجملة الحال ايضا ولهذا صحح  
 المزي هذا الحديث وحكي عن البخاري تصحيحه وحججه بن جرير وغيره وتصرف السهري

السهري فيما بعد ذلك ثم قال قال الشافعي روى عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عباس عن ابي  
 هند عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يطهره البحر فسد الله ثم ذكر السهري  
 بسنده وفيه محمد بن حميد هو الراوي عن ابراهيم بن المختار وسند عنهما من قال في السهري  
 في باب فضل الحدة والحديث ليس بالقوي ومن المختار قال احمد بن علي الا قال سالت زنجبار  
 غسان عنه فقال تركته ولم ير ضه وقال الحارثي في نظره قال ابراهيم بن محمد بن  
 معين ليس بذلك ثم قال السهري **باب** التطهير مما بالبحر ذكر فيه حديث من رضاعه وسكن عنه  
 ورواية عن الحارثي عن عبد الله بن عبد الله بن ارفع بن خديج مختلف في صحة اختلافه كما في الله  
 السهري فيما بعد في ابواب ما يفسد الماء في باب الماء الكثير لا يحسن خاصة حديث فيه ما لم يغيره  
 ومع الاضطراب في اسمه لا يعرف له حال ولا غرض له اقل الواحسن من العطان الحديث  
 اذا ثبت امره تبين منه الضعف ثم قال السهري فاذا التفت فيها بخاسه يعني البير  
 الحديث فيها بلغ قلبين ولم يتغير قلت الحديث في الف لهذا الدليل فان مثل هذا  
 الما اذا وقعت فيه هذه الاشياء فالقالب ان لا وصاف ثلاثة يتغير قال ابو داود في سننه  
 ورايت فيها يعني بربضاعة ما متغير اللون قال السهري **باب** الماء المسخن ذكر فيه عن عمر  
 انه كان يسخن له ما في قمقه ويغسل به ثم نقل عن الماردي في الحديث اسناده قلت فله السهري  
 في ذلك في اسناده رجلا من مشكوك فيها احدها هشام بن سعد وهو وان خرج له مسلم  
 فقد قال الساجي بركه يحيى وقال عباس بن عمر بن يحيى فيه ضعف قال النسائي ضعيف وفي  
 رواية عن جليل انه ذكر له فلم ير ضه وقال ليس بحكم لا يثبت الثاني على غراب فان  
 ابو داود تركوا حديثه وقال الجورجاني ساو طر قال بن جابر حديث الموضوءات  
 وكان غاليا في التشبيح قال باب كراهية الماء المشمش ذكر فيه حديثا ضعيفا واثر  
 عن عمر بن طريف اسناد الاول ابراهيم بن محمد بن سعد بن عبد الله فسكن عنهما  
 وابراهيم بن موسى بن يحيى لا سلمي مختلف في عدالة كما قال السهري في باب نزول الرحمة  
 التسم وقال يحيى العطار كذاب وسالت ما لكا كان ثقة فهازل لا ولا ثقة في حديثه



ک  
ابو فاخته هو  
مولد ارفا می  
واسم سعید  
علاقه

شبكة  
الألوكة  
www.alukah.net



لله البحر قلب يعارضه لما روى انه كان معه من وجوم دثر السهمي بعضها والدار وطمى وغير  
 بعضها وعن ابي عثمان النهدي عن مسعود قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم العشاء ثم انصرف  
 فاخذ سدرا من مسعود حتى خرج الى بطن امه فاحلته ثم حط عليه خطا ثم قال لا يتبرحن اخطاك  
 فانه سيفتهى لك رجال فلا تكلمهم فامم لا تكلموا بك نصي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 حصارا ودمما اما جالس في حطى اذ انا في رجال فامم الزطه فادركها طوبى له  
 الرمادي قال حسن صحيح عن رجل من هذا الوجه وسلم بن ابي داود في هذا الحديث ايضا انه  
 قال انه وقال لطي او ما علمنا لاهل الكوفة حديثا في شئيت من مسعود معه عليه السلام  
 لله البحر مما فعل مثله الا ما حدثنا عن رجل من هذا الحديث ان مسعود قال  
 ان من روى الروي فالاحاديث حريصا على الحديث من قايوس عن ابنه عن مسعود  
 انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم الى البراءة لخط خطا وادخل في فيه وقال لا يخرج حتى  
 الله ليرابطا نحا حتى السحر وجعلت اسع الا صواب ثم حانفك ابن مسعود  
 فقال ارسلت الى البحر فقلت ما هذه الا صواب التي سمعت قال في اصواتهم حسن ودعوى  
 وسلموا على وراي في مسابا اخبر من حبل جديا عارم وعقان فالاحاديث معهم قال  
 اني حديثي ابو تيممة عن عمر وابي بكالى حديثه عن عمر عن عبد الله بن مسعود قال اسدقني  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطلقا حتى يشا مكانه او ذرا لخط في خطه وقال في حسن  
 ظهري هذه لا يخرج منها فاما ان خرجت ملكك ثم ذكر حديثا طويلا وهو في المسند وارجح  
 الطحاوي هذا الحديث في كافي المسند بالرد على الكلابي وقال الكلابي هذا من اهل الشام وكره  
 برو هذا الحديث عنه الا ابو تيممة هذا وليس له في صحيحه بل هو في صحيحه ليس بالمعروف وقد  
 وفي حديثه من التحقيق بن اخيه الذي يقتضيه انه كان معه في الاحاديث التي في مسند  
 والله كان معه وعبد محاطته للحريص كرمه وذكر ابن اسيد الطبري في التمهيد في اسباب  
 الاختلاف انه جاني بعض الروايات لم يشهد له احد عنى فاسقط بعض الرواه لعله  
 ثم اسند السهمي عن عمر بن ميم قال سالت ما عساه من عبد الله اكان عبد الله مع النبي صلى الله

ابو اسود النهدي  
 التميمي

عليه وسلم لله البحر قال لا وسالت ابراهيم قال لم صاحبنا كان ذلك قلب هو مسطوع  
 لم يسمع ابو عبيد بن ابيك قال لسهل في باب من كثر ما لسان السهمي ابو عبيد له روى  
 لاه وادركها ايضا لم يسمع من مسعود قال السهمي لاه صفة ابني تهمود كونه مما انا على  
 فذكر انه كان عليه السلام يذله غدقة فليشبهه عشا وهد له عشا فليشبهه غدقة وروى عن  
 اني العالمه قال تروى حديثا هذا الحديث انما كان ما بلغا فيه مما ان تصبر خلوا قلبك  
 ان سئل هذا الحديث بحول الوضوء وما في الساقية ان التهمود اذ اذله وصف منه  
 او اكر على الماء قال ان سئل بمسح الوضوء والطاهر ان ما يند من غاروه الى العشا وصار خلوا  
 صار ذلك ولا لله عليه السلام قال بل معك ما قال لا هذا انما الاستحالة في التهمود اسدل  
 اسر الماء والاما حاز فقيهه عنه قال باب ازالة الخاسه بالماء وروى في الماء العاين  
 على الحديث اسماء ثم اوصيه بالماء فقلت هو ايضا موهوم فقلت لم حدثت عنك فقلت  
 ما كان احدا انما الاثوث واحدا يحض فيه قال اجابته شي من دم بلبه برتقا لم فقتنه نظره  
 لم قال وهذا في الدم السسر الذي يكون محفوظا عنه فاما الكس منه فصحة عنها انها  
 باب نفسه فقلت الفصل لا يختص بالماء ولو اختص به ذلك على جواز الادراك الما وروى الاول  
 على جواز الادراك بالرقي لا نافي بين السلس ولا حاجة الى ما روى السهمي ذلك السهمي هو  
 دليل على ان قلب الخاسه ودمها سواء عند الشافعية في ذلك يعني عن سفيان واستفوا  
 ذلك اشياء ليس في كنف منها ثم اسند عن سلمان انه قال اذا حرك احدكم جلده فلا يمسحه  
 برتقه فانه ليس بظاهر قال يعني الراوي فذكر ذلك في مسندهم فقال السهمي نعم قال السهمي  
 وانما اراد سلمان والله اعلم ان الرقي لا يظهر الدم الخارج بالحك قلت فيه اشياء احاديث  
 سنه حقا فهو من ان سلمان صفة السهمي في ما سألنا لا يجوز الحلال الذي الله احلف  
 فيه على جاد وروى عنه عن عمر بن عطاء وروى عنه عن راعي عن سلمان بن ذلك الراوي  
 وكان لما صلا الناس في صلاة الرقوى فظهر من عظمه وروى عنه عن راعي عن سلمان بن ذلك الراوي  
 الموهوم من كانه ان يري الرقوى ليس بظاهر في نفسه ولويد ذلك ما اسنله صاحب الامام  
 عنه انه قال اذا اصاب النسا والنوت او الجسد فليغسل بالماء وروى مثل ذلك عن بعض الحكماء  
 البخاري في كتابه الاختلاف وقال ابو بكر بن ابي شيبة في المصنف حديثا سعيد بن يحيى  
 حديثا ابو العلاء قال كما عساه فاده فدا وروى ابراهيم وروى القوف في البراق فقلت







قال في المحرر  
والله اعلم  
والله اعلم  
والله اعلم

بافل من ذلك لان الامور العسل والعلل على التخليص ظاهر اندر التعبد بالنسبة الى الاحكام العقولية  
واظهر من ذلك الدلالة على التخليص ما ورد في بعض الروايات المحصية بطورا واحدا او اذ اع  
الطلب ان يحسب سبعا ولو اسدل السبع في هذا الحار اظهر ثم مع تسليم نجاسة لا يلزم من ذلك  
منع الانتفاع بحلله بل هو كطاهر اذا زاد مع كمال اليقين علة بعموم حديث عباس المتقدم انما  
اهاب به في فقد طهره وحديثه ايضا الذي صححه اسناده مما تقدم ونقطة ان قاعدة  
محبة او رجسة او نجسة وكما رتب سلمه المتقدم دبا عنها طهورها وهذا يظهر ان لا يوجب البهق  
في هذا الحديث ثم اخرج من حديث يوسف بن خالد عن فضالك بن عثمان عن حماد بن  
عباس انه عليه السلام قال من اكل خبثا وهو احدث منه ثم قال يوسف بن خالد  
السمتي غم او ثمة قلت في هذا الكلام نوسله لانه سار ذلك الغرض في هذه وان  
الغرض ان يوسع فان كان السبع في ارضه فلهذا غلط الناس في قوله قال الساعي مروي  
في هو المأموم من لامة طهره لا مروي في ذلك بل هو غلط الناس في قوله قال الساعي مروي  
وقال بن عباس في حديثه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا ينجس ما لا ينجس الا بالبول  
فمن حرقه قال في رواه عباس بن ابي ربيعة هو الذي روي عنه قال ابو حاتم البستي ان يحيى كان  
في رملون حتى حمل الى باب مد وضعه في القبر ثم كرمه المرازق العبد فعمل ان يحيى كان  
لا سطر الا عن بصره وهم وهو اصل الحديث وقال بن سعد ان الناس يقولون حديثه  
وضعه الله في مما بعد في باب وطع السجود والنارل هو مخالف لطاهر كذا في هذا  
على يد صحة الحديث والحديث من حيث هو لا يدل على النجاسة من كذا قال في المحرر في الحديث  
ضد الطب فاما ان الطب ليس بمحصن في الطاهر هذا الحديث ليس بمحصن في الحسن ولو كان  
لما روي في كمال وهو البغي في سبب احكام نجاسة لا يوجب عليه السلام اطلاق اسم الحديث على هذه  
البلية الا حجة السحان من حديث رافع بن رافع ولم يعل احد من العلماء على ذلك  
الا شافا قال ما شرط اذ باع ليطا له حله لا يوجب كذا وان في اسناده  
حديث اذا دفع الاهاب بعد طهره قلت هو من باب مفهوم الشرط وحيث لا يقول  
به ولن صح هذا الاستدلال بل من حيث القول بنجاسة حله لا يوجب كذا واشترط الدباغ  
في رواية في واحكامه لا يقولون بذلك ثم استدلال ايضا بحديث عائشة طهره كل ادم دابة  
وقال رواه كاهن ثقات قلت في سنده ابراهيم بن الهيثم لم يخرج له في سنده الحديث

وذكره من حديث ابي ابي طالب والحديث بعد اد فكه الناس احاد به مسندهم سوى الحديث الذي  
روى عليه وهو حديث الفار ثم قوله طهره كل ادم دابة ان كان السبع في رملون في سبب  
العالم زيد انه سئل الحمر فذهب القاضي والخفية لانه لا ينجس الا حصرا استدل بحديث  
ابن الحنفية كانهما دبا عنها وفيه البحث المذكور وتقدم ايضا ان في سنده الجوز وهو مجهول  
ثم ذكر حديث النعمان بن حنبل في السباع ان يفرش بخرانه روى عن ابي الملوحة مرسلا دون ذكر  
ايه قلت لم يذكر الاصح من المسند والمسند وقال الترمذي المرسلا صحيح ان السبع استدل  
به فيما تقدم على المنع من الانتفاع بحلله الحلب والخمر والمفهوم من كلامه في هذا الباب  
طهارة حله ما لا يوجب الدباغ لا بالذكاة والحديث لم يتعرض لذلك في باب ما يوجب  
الحل اذا كان كذا ومراوده انه طاهر واسدل على ذلك الحديث الحديث انه عليه السلام  
من اعلام سلخ شاة وانه عليه السلام لم يوضا بعد ان دخل به من حله والافطام  
لا يلزم من بولي الاضوة في غرضه فعمل انه غسل يده ولم يوضا فان قلت قد ذكر في هذا  
ان عمر بن ابي حنبل لم يمس ماء قلت قد تقدم ان عمر بن ابي حنبل لم يمس ماء في الحديث  
بل قد دافنا لا اراه عن ابي سعيد وهو روى الحافظ ابو حاتم بن حبان هذا الحديث  
في صححه بسنده الى عطية بن ابي شي عن ابي سعيد في اخره ثم اطلق صلى الله عليه وآله وسلم  
مسماة فلو ذكر الله في الحديث من هذا الطريق كان هو القوي اد لا ترد  
وقد اجمع من قوله فلم يوضا وولده لم يمس ماء قال ما لم يمس ماء في الاسماع  
المتن وذكره حديث لا ينجس الا حصرا في النار ثم قال وهو في الخبز نجس على التربة قلت  
اد اعمل الله في الخبز للتربة لانه ان جعل في النار ايضا كذا كذا والالتزام اسما الله  
في حقيقته ونحوه ثم لو سلم ان الله في النار للخبز لم يمس ماء من سعة روكه سعة  
شعر وان اذ الله في المع من لا سفاع لسعة المسح لانه لا يمس ماء من سعة روكه  
بل على كاسته كالحبر حرم لا نجاسة بل للخبز والخبز لا ينجس ولا ينجس الا على حسب  
اختلفوا في علة خرمته ثم ذكر ان بعض اصحابه راجع حديث بن عباس المتقدم في اللق  
اهابها فاستغنم به وانهم قالوا اخبر الاهاب بالاسمناخ قلت قد تقدم ان مفهوم







[illegible]

١٠٠  
١٠١  
١٠٢  
١٠٣  
١٠٤  
١٠٥  
١٠٦  
١٠٧  
١٠٨  
١٠٩  
١١٠  
١١١  
١١٢  
١١٣  
١١٤  
١١٥  
١١٦  
١١٧  
١١٨  
١١٩  
١٢٠  
١٢١  
١٢٢  
١٢٣  
١٢٤  
١٢٥  
١٢٦  
١٢٧  
١٢٨  
١٢٩  
١٣٠  
١٣١  
١٣٢  
١٣٣  
١٣٤  
١٣٥  
١٣٦  
١٣٧  
١٣٨  
١٣٩  
١٤٠  
١٤١  
١٤٢  
١٤٣  
١٤٤  
١٤٥  
١٤٦  
١٤٧  
١٤٨  
١٤٩  
١٥٠  
١٥١  
١٥٢  
١٥٣  
١٥٤  
١٥٥  
١٥٦  
١٥٧  
١٥٨  
١٥٩  
١٦٠  
١٦١  
١٦٢  
١٦٣  
١٦٤  
١٦٥  
١٦٦  
١٦٧  
١٦٨  
١٦٩  
١٧٠  
١٧١  
١٧٢  
١٧٣  
١٧٤  
١٧٥  
١٧٦  
١٧٧  
١٧٨  
١٧٩  
١٨٠  
١٨١  
١٨٢  
١٨٣  
١٨٤  
١٨٥  
١٨٦  
١٨٧  
١٨٨  
١٨٩  
١٩٠  
١٩١  
١٩٢  
١٩٣  
١٩٤  
١٩٥  
١٩٦  
١٩٧  
١٩٨  
١٩٩  
٢٠٠

تخليد الحبيب

عمر بن الخطاب

محمد احمد رضا هو

عبد المجيد  
صاحب القلم

وہلے وری علیہ

کمال بروی علی  
جامع مصمم  
نویسنده (عبدالله)

وكانوا على ما كان عليه

24

10

1

10











اما حجة ما نهى الاول بها الصلوات واما اذا اراد ان يركع فله ان يركع في كل ركعة من ركعاته  
في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
مسح على ظهر قدميه وركبتيه وشعره في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
والله اعلم بالصواب والحدوث الاخير للرسول صلى الله عليه وسلم في كل ركعة من ركعاته  
عن الاول في حديثه الذي اراد ان يصح ظهره في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
المسح على ظهره في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
لعله لم يمسح على ظهره في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
لرحمة به صاحبنا الذي قال في هذا وما ورد في معناه انما اراد به ان يمسح على  
وهما لا يلتزم الاخراج عن كل ركعة على ما عرفت فلا يلزم من كونها ركعتين ان يكون  
ضعفا وعبد خير وليه من معبر والجليل واخرج له من حرمته ومن جلاله  
وروي له اصحابنا الذين لا ريب في صحة ما رواه من انه لم يمسح على رجليه في كل ركعة  
السبي قد روي بنا من اوجه كثيرة عن علي بن ابي طالب عجل الله فرجه في كل ركعة  
رجليه رواه عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
روى في بيان في الصواب ان يقال قد روي بنا من اوجه كثيرة عن علي بن ابي طالب عجل الله فرجه  
الله عليه وسلم غسل رجليه في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
الله عليه وسلم من جهة على رضى الله عنه ومما غسل رجليه وقد مر في المسح على رجليه في كل ركعة  
هذا الباب في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
الرجل والوجه على رضى الله عنه ومما غسل رجليه وقد مر في المسح على رجليه في كل ركعة  
نصا في المسح على رضى الله عنه ومما غسل رجليه وقد مر في المسح على رجليه في كل ركعة  
احد حقه في مسحه بها وجهه ويديه وراسه ورجليه وقال في اخره ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم صنع ما صعب وقال هذا وصوم من لم يمسح على رجليه في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
معناه لم يمسح على رجليه في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته

قوله هذا وصوم من لم يمسح على رجليه في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
ما روي في الخبرين في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
لعدم ضعفه في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
وعمر بن الخطاب لا يمسح على رجليه في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
سلم وقد قال في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
لحقه من جمع على ضعفه قال ما روي في الخبرين في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
عن ابي عاصم عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه  
موصولا في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
كثيرا وقال في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه  
فل عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه  
رواه الاصحح عن ثوري موصولا قال باب فضل الذكر في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
حديث معونه من رقم عن ابن عمر عن ابي بصير عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه  
سلام الطويل سكت عنه وقال في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
العلل في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
ان وقع له في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
الى صلى الله عليه وسلم انه عليه السلام را رجلا يصلي في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
تسميه هذا ام سالا للرسول صلى الله عليه وسلم في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
الجهالة قال لا ترمي في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
عليه وسلم ولم يسمه في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
عن غفر الخاتم اورد هذا الحديث في المسند من طريقه في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته  
ابن حجة السبي من طريق الخاتم اورد هذا الحديث في المسند من طريقه في كل ركعة من ركعاته في كل ركعة من ركعاته

انرج















اسم الله اي الدار قطي وما سوى دوائه اني اسحق عليه ان يهدى الخلف عليه فيها واسرائيل  
 اخلف عليه لانه الدار قطي وعمر ونحوها ايضا ما اسند اليه السهم بعد هذا من  
 عن عبد الرحمن بن الحارث بن عوف عن عبد الله بن كعب بن مالك قال وهو الرواية  
 صح يروي رواه اني اسحق عن عبد الرحمن بن الحارث بن عوف عن عبد الله بن كعب بن مالك  
 قال اسحق له الشك ان هذا صاحب النمل وقال الدار قطي صاحب سنة عرج  
 وقال العجلي جابر الحديث قال احواله ان نضج للاسند شهادة ان لا يروي عن الرواية من  
 اسو حاله من لم يروى عنه ولا جعله المروى كما مر ما نفع لا سرائيل في الرواية عن حيوة  
 اسحق والسهم حتى ذلك من الزماني ولم يسمع عنه ثم اسند عن ابي داود عن  
 عن عياض عن يحيى بن ابي عمير والشيباني عن عبد الله بن ابي عمير عن مسعود بن  
 الجني الحديث ثم قال اسناد شاذ في مروي في طلب شعبي بل هو هذا الاسناد  
 فان عبد الله بن عمرو بن العاصي وروى له صاحب النمل والنجاشي  
 واصحاب السنين الاربعه ويحيى بن ابي عمير وروى عنه يعقوب بن سفيان والنجاشي وهو  
 وقال ابن حبان له روى له ايضا صاحب النمل والنجاشي في باب من روى عن السهم من الدم  
 حمص ورواه بن عباس عن الشام من صحبه ثمانية من السهم في باب من روى عن السهم من الدم  
 وحمص الكشي اخرج عنه البخاري والودود وروى عنه ايضا مسعود بن كعب بن مالك  
 والوزري عن الدمشقي وعمر بن محمد بن اسناد عن علي بن ابي رباح عن بن مسعود بن كعب بن مالك  
 ثم قال علي بن ابي رباح عن بن مسعود بن كعب بن مالك عن ابي اسحاق السبيعي عن ابي داود  
 اشراط السهم وادعي انما هو السهم على ان لا يروى عنه من اسناد السهم عن مسعود بن كعب بن مالك  
 خمس عشرة ذراعا او سبعة من ثوب مساعه من اسناد السهم عن مسعود بن كعب بن مالك  
 سنة اربعين وثلثين سنة بل وثلثين قال بن مسعود بن كعب بن مالك عن ابي اسحاق السبيعي  
 عاصه انه عليه السلام قال فانه عمر يكون من ما قال ما هذا انا عمر فقال لوصاه فقال له  
 او مره بل ان الوضوء ولو فعلت كما كنت سنة فقلت لا ادري ما مناسبه هذا الحديث لهذا  
 الباب ثم رد حديثه ان ابا الشتر قد روى عن عيسى بن يزيد عن ابيه ثم روى عن عيسى

لمع

انه قال عيسى بن يزيد عن ابيه مرسل فلو رواه عبد الله بن قانع في مجمع الصحابة من  
 حديث روح لسلوه ونظفه عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مال احدكم  
 طمتر دمه فليامس به اذن يده من اذن يده في معرفة الهبة وانما هو من الاسمعيه وكان  
 ابن عيسى بن عيسى ولا يروى وهو كما بل منه قال فان الوضوء من الدم يخرج من احد  
 السلسل عن عبد الله بن زياد او حصاه ذكره حديث عاصه ان طمتر دمه فليامس به اذن يده من اذن يده  
 استفسا الي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال قال مسلم بن حجاج بن حماد بن زيد فاده ابن  
 برداديه قال السهمي وهذا لان هاهنا الزيادة عن محفوظه انما المحفوظ ما رواه ابن  
 معونه وعمره عن هشام بن عروة هذا الحديث ورواه قال هشام قال اني مررت  
 بامرئ الله بن حنبل في الدار فقلت له المحدث من يدعي الهبة انما هو الهبة فامر الهبة  
 رواده العدل وحماد بن زيد بن ابي عمير ورواه في السهمي بما نفع في باب الهبة فامر الهبة  
 حديثا راد فيه حماد بن زيد بن ابي عمير ورواه في السهمي حفظها حماد بن زيد والزيادة من السهمي  
 ثم بعد ان جعل رواه بن عوف عن حماد بن زيد في الهبة لفظه لصفه الامر السهمي  
 السهمي صلى الله عليه وسلم وهو مخالف للصفه التي ذكرها عوف في الهبة السهمي لصفه الامر  
 فاحداهما عن لا عوف وساني لذلك مريد بيان في باب المسحاضه لصفه الامر  
 انما هو في باب السهمي الحديث هناك وفيه كلام عوف من طريق ابي معونه ولم  
 يدر معه غيره فادركها هنا ولما اف على ذلك الامر من هو مع غيره السهمي قال  
 فان الوضوء من الدم يخرج من احد السلسل ذكره عن سبعة عن سهل بن صالح عن  
 ابي هريره انه عليه السلام قال لا وضوء الا من صور اوري ثم قال هذا المختصر فاما ما اخبرنا  
 ابو عبد الله فاسند عن سهل بن صالح السهمي المذكور انه عليه السلام قال اذا واحد احدهم  
 في طمتره شيئا فاشعل عليه اخرج منه شيء لم يلا ولا يخرج من المجدحى سمع صوتا او كما  
 طمتره فان ابن ابي عمير في الحديث الاول ثم قال هذا وهو اختصار سبعة من هذا  
 الحديث ورواه اصحاب سهل في الحديث الثاني سلهو اسماي لانه وفي كلام السهمي



















مسند مؤيد بسند هذا الخبر من جابر سمعته السبع في هذا الباب وانما هذا احسن عليه  
 منه فرواه السبع عنه عن فلان بن طلحة عن ابيه واحرقه الحازمي في الناسخ والمسوح عنه  
 من عند الله بن يدر عن طلحة بن اسد السبع عنه اي عن طلحة بن اسد الا اصله يد حسا حاك  
 تحدي فاصاب يدى ذكره في حديث ثم قال والطاهر من حال من يحكى تحدي فاصاب  
 يدى ذكره انه انما قد صفة نظره فيك فليست لو كان نظره فيك تحدي فاصاب  
 يدى ذكرى فان الطاهر كما قال فاما وقد قال قد صفت احك تحدي فاصاب يدى  
 ذكرى فلا نسلم ان الطاهر كما قال ثم على تقدير تسليم هذا فعوله عليه السلام جوابه  
 انما هو منك شمل لم يظن لكف ويطنهما ثم في هذا السند ايضا جابر بن اسد  
 السبع عن بن حنبل وبن معين وبن المديني شافوا في مسند ابي بكر بن اسد  
 السبع عن يدر عن فلان بن طلحة عن ابيه واحرقه الحازمي في الناسخ والمسوح عنه  
 اي عن فلان بن يدر عن بن مسعود انه كان يقول في سؤاضة فقال بن حنبل ابو بكر بن اسد  
 عجي به فليست وفي السبع في باب لا كاح الا بولي تحلف في عدالة اهل بيته واولاده  
 فلان هذا وثقه بن معين وقال البخاري في ثلث واحج به البخاري واحرقه له بن حنبل  
 صححه داخا في المسند كبر ذكر السبع في هذه القضية ان بن المديني احج برواه غيره  
 ابن سعد عن عمار قال ما انا في مسندك او اني فقال بن معين بن عمر وعجرا زمان  
 فليست بن مصنف من اني شئت حديثا بن فضل ووقع عن سعد بن عمر بن سعد  
 قال كتب جالسا في مجلس من عمار بن ياسر فسل عن من الذي في الصلاة فقال ما هو الا  
 فتعنه منك وهذا يسد حجة وقد اخرج ما لا يخفى في مسند ابي بكر بن اسد  
 انه قال عمار بن ياسر استويا من شاة اخذ بها ومن شاة اخذ بها فليست مع عمار بن  
 مسعود وعنه من الصحابة والاسانيد بذلك صحاح كذا في من عند الله بن يدر عن  
 انه لم يثبت بالوصوفية بن ابي بكر بن عمر ولا نسلم الاستواءم اسند السبع  
 ان ابن جرير والنوري يذكرا مسند ابي بكر بن عمر في حرج سؤاضة فقال بن حنبل  
 لو ان رجلا اسلم له مينا ما كان عليه فقال ابن جرير تغسل به ما لك اكثر المنى

او مسند ابي بكر بن عمر في حرج السبع في هذا الباب وانما هذا احسن عليه  
 لا يعارض بالقاسم من ذكر ان السبع في هذا الباب وانما هذا احسن عليه  
 مدسدم ان هذا قول اكثرهم وثبت في هذا السند في حديث فاصاب يدى  
 بن مسعود عن يدر عن طلحة بن اسد السبع عنه اي عن طلحة بن اسد الا اصله يد حسا حاك  
 سول بن مسعود عن يدر عن طلحة بن اسد السبع عنه اي عن طلحة بن اسد الا اصله يد حسا حاك  
 ابن حنبل ورواه في حرج السبع في هذا الباب وانما هذا احسن عليه  
 من قول عرو في حرج السبع في هذا الباب وانما هذا احسن عليه  
 ذلك عن هشام بن عمار عن ابي بكر بن عمر وعنه في حرج السبع في هذا الباب  
 فليست عن هشام بن عمار عن ابي بكر بن عمر وعنه في حرج السبع في هذا الباب  
 لزيادة في حرج السبع في هذا الباب وانما هذا احسن عليه  
 ابن حنبل عن هشام بن عمار عن ابي بكر بن عمر وعنه في حرج السبع في هذا الباب  
 وليست من مسند كره او ان يثبت فليست في حرج السبع في هذا الباب  
 اما يكون في حرج السبع في هذا الباب وانما هذا احسن عليه  
 فوا عرو في حرج السبع في هذا الباب وانما هذا احسن عليه  
 عن القاطع ما اخرج في حرج السبع في هذا الباب وانما هذا احسن عليه  
 عليه السلام من مسند رقة او ان يثبت فليست في حرج السبع في هذا الباب  
 وفي هذا ايضا ما اخرج في حرج السبع في هذا الباب وانما هذا احسن عليه  
 شافعي في حرج السبع في هذا الباب وانما هذا احسن عليه  
 في حرج السبع في هذا الباب وانما هذا احسن عليه  
 مسند كره في حرج السبع في هذا الباب وانما هذا احسن عليه  
 عن بن اسحق عن عمار بن ياسر عن ابي بكر بن عمر وعنه في حرج السبع في هذا الباب  
 ليصل فليست من اسحق وعنه في حرج السبع في هذا الباب وانما هذا احسن عليه  
 بن حنبل في حرج السبع في هذا الباب وانما هذا احسن عليه  
 في حرج السبع في هذا الباب وانما هذا احسن عليه  
 في حرج السبع في هذا الباب وانما هذا احسن عليه







































براسندين بن عباس انه قال اطلب الصعداء من الحرف فلب هذا يدل على حوار التسم  
 لعن الحرف لا بد اذا كان اطلب الصعداء على ان عرق طيب وهو المأمور به تصاب  
 اسدلال السبع بهذا الا ان يفسد الى لا يفسد بالسجدة وذكر النودي في السجدة في الرباب  
 الذي في السجدة ولا يفسد والسبع به حان قال باب من لم يجد ماء ولا ماء ولا ماء  
 فيه حارب وما امركم به فانوا منه ما استطعتم فلب هذا السجدة فعل بعض المأمور  
 به وما وقع بغير طهارة فليس يصح الصلاة عملا بقوله عليه السلام لا يصلي الله صلاة بغير طهور  
 قال ان الرجل يغتر عن الماء ذكره حديثا عن معوية بن جندب عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 حليم بن معاوية فلب سعدان يكون ليهن وعنه كلامه اسماء بن مسعود في الطهر والمزني  
 اي هذا الحديث عن معوية بن ابيك وهذا اقرب قال باب روية الماحلان صلاة  
 اصحابها بالسبع ذكره حديث الحارثي لا يقطع الصلاة من وحديث ابي هريرة وهو  
 الا من صوب او ربح ثم ذكر ان الاسدلال بهما في هذه المسئلة لا يصح ثم ذكر حديث  
 يقطع الصلاة الا الحارب والحارب ان يستوا ويضطر ثم قال يرد به حبان بن علي الغزني  
 فلب الاسدلال بهذا الحديث ايضا في هذه المسئلة لا يصح اذ يقطع الصلاة عن الحارب  
 كالمسلم عداوا الاكل وعنه من الاعمال المنافكة للصلاة مع ان حبان هذا ضعيف  
 المدي والنسائي والدارقطني وقال من مبروك وقال من معني للسجدة في  
 ان من مبروك حديث اخيه منديل بعض العاطل وطاهر قوله تعالى فليحاربوا ما  
 فيهموا الله مني وحاربوا لزمه استعماله سواء كان في الصلاة او خارجها ولا وجود لما  
 مانع للسبع اسدا فدا يجمعه تناوفا كالحارب وتحتها ما لا شهر ان يخص في اثنا  
 المدة بعد ذلك في الورد انه اسدا وجمع النصب مائة مسجدة في الصلاة طهارة العسل وجود  
 وحاربوا في الصلاة بل هذا اسير ولا السبع بل الماء والسبع في الاصول فتاح حرم المذبح وجود  
 المذبح في الورد اسدا فدا يجمعه تناوفا كالحارب وتحتها ما لا شهر ان يخص في اثنا  
 احفظ للاصل لانه غير مناسب للشرح ان يوجد في بعض الجهات في الصلاة في بعض  
 رخصها وان الاسدلال هو مذهب الى جهة واصحابه والورد في بعض من صالح

صالح وجماعة اهل العراق من اهل الراي والحديث منهم من حنل والده ذهب المزني ومن علمه  
 قال باب السبع لعل ويضد ذكره ابراهيم بن عمر وصح سندك فلب فدا اسرا لا حول عن رافع  
 وعاصم ضعيف بن عديته ومن حنل في جماعة من رافع بطر وقال ابن حزم الرواية عنه عن عمر بن الخطاب  
 يصح ثم ذكر السبع ابراهيم بن علي بن سندك رجال سلكوا بها ما هنا احدهما الحجاج بن ارفاهه قال  
 السبع في باب منع التطهر بالسبع لا يصح به وضعفه في باب الوضوء من تحوم الا بركه في باب الله  
 ابراهيم بن مسعود في الحديث عن كبره ولم يسمع منه قاله الدارقطني والناسي الحارب وهو  
 الاعور ضعيف في باب سيع التطهر بالسبع وقال في باب اصل القسامة قال السعدي ان الامام  
 ابراهيم بن عباس وضعفه فلب وادري عن بن عباس خلاف ذلك والله تعالى اعلم بالصواب  
 شاذ ذكره من حزم بن محمد انه انار لها على يد من صحبها شغل النافلة ايضا في عزم مطا الله  
 واي في من الغرضه والنافلة وقد جعل الله تعالى السبع طهارة بقوله ولا يحس برؤسهم تطهروا  
 ولذا انى عليه السلام بقوله السبع طهور المسلم الحديث فيصلي به ما شاء ما لم يحارب او يحارب  
 وفي الاسدلال كان هو مذهب ابي كصفة واصحابه والثوري والشافعي اشترط الوضوء لحوار السبع وذكره  
 قال باب السبع بعد حوال الوضوء فلب مذهب السباعي اشترط الوضوء لحوار السبع وذكره  
 الحارث بن محمد في هذا الباب على ذلك للسبع نواضحة وعموم قوله تعالى وان كنتم مرضى  
 قوله تعالى فليحاربوا ما يدل على حوان في الوضوء ويجابا الوضوء قبله هكذا السبع بله  
 ثوران السبع في باب السبع الحديث الاول للسبع حارب الى الاشعب والسبع في الاسناد  
 صره فلا ادري ما معنى جعل اللفظ حارب الى الان لولا انما تسقط شيئا من الاسناد  
 قال باب اعوان الماء عليه ذكره حديث حارب حديثه وجعل نواضحة طهارة  
 ادله الحديث فلب لسبع هذا الحديث طهارة الماء قال باب الجرح والقرح والحجور  
 منهم ادخا في اللف او شك الظن فلب اطلاق قوله تعالى وان كنتم مرضى وما رواه السبع  
 في اخر هذا الباب من قول من عباس بن حصن لم يرضي السبع بل على حوان لم يخاف زياده المص  
 وان لم يخف اللف وشك الظن فلا معنى لاسراطها ولا لاشراط حوان المور والعله في الباب



الذي ياتي قريبا ان سأل الله تعالى وما ذكر السهم في ذلك الباب من ثم عمرو بن العاص حين اشفق  
 ان يغسل ان يملك واقعه عن يدك على اشراط الهلاك اللهم يردك السهم عن يدي عن يدي  
 في قوله تعالى وان هم لم يروا على سفر الى اخره فلب في سنده جري عن عطاء بن السائب وقد  
 ذكر ابو احمد بن عمار بن محمد بن روي جري عن عطاء بن الاصلاط قال ما السهم في السفر  
 اذا خاف الموت او العلة من سلك البعد فلب في اخف ايضا اذا خاف ذلك حار له السهم وصار  
 كالموت وقد ذكر السهم في الخلاف ان عبد الرحمن بن جابر لم يسمع احدا يسمع من عمرو بن العاص قال  
 باب اخرج اذا كان في بعض جهادك في راحة عن عباس بن جابر اخرج في شيا الى اعمه  
 حديث موصول به اخرجه باسا من رواه الاوزاعي قال بلغني عن عطاء بن عباس الحرب  
 فلب في سنده الاول ولد بن عبد الله بن رايح سلك عنه هنا وضعفه في باب السهم عن عطاء بن  
 الجلب وجعل الله في الرواية الماتة وفي المسئلة في الصواب ثم ذكر السهم عن عطاء بن  
 حرجنا في سفر فاصاب رجلا من حجر الحرب ثم قال هذه رواية موصولة الى ابيها  
 الرواية الاولى في الاسناد فلب في الباب ايضا الا ان عبد الله بن رايح في  
 برو هذا الحديث عن عطاء بن رايح بن خريق وليس يتوكل وهذا قال عنه الداروقي وقال السهم  
 في الباب له في بعد هذا السهم هذا الحديث ما يتوكل في الداروقي في الصواب انه عن عطاء بن  
 عباس فلب رواه عن بن عباس بن مرجع على رواه عن جابر بن عبد الله بن رايح  
 عدم الذي ضعف سنده هذه الرواية من جهة الزهري والرواية عن بن عباس بن رايح  
 سبب قوله السهم في الباب يدل على استعمال ما كثر من الماتة الرجوع الى السهم بعد  
 فلب ذكرنا في الخبر في حاله محتمل واسم الطلاء ما كثر في جميع نسخهم  
 خالف طاهر بن الران قال باب الصحيح المسموع بوضا للثبوت والعدالة في كتابه  
 ذكره حديث لا يغسل الله صلاه احد ثم يوصى وحديث لا يغسل الله صلاه بعد ظهور  
 فلب بن محور السهم للحدوث في كتابه بوضا في سنده ظهور من السماع فلم يغسل بغير ظهور ولا في  
 سلك الوضوء وهو السهم للحدوث في كتابه بوضا في سنده ظهور من السماع فلم يغسل بغير ظهور ولا في

سلم وعبد الرحمن بن رايح جرحا الى جنان سعد بن رايح فاص وعبد الرحمن بن رايح  
 فلب في سنده علمه بن عبد الله بن رايح قال باب من الفرج نظر السهم في الباب  
 ومن جنيل وصعفه للحار كجدا او قال في باب الحار كجدا او قال في باب الحار كجدا او قال في باب الحار كجدا  
 ما لم يات على علمه ثم في الغضبة اسما وهو ان عبد الله بن رايح في سنده فلب وجعل في رايح  
 ولم يدر في اصلافا ولا في الاستيعاب هذا الاثر ولا يحلفوا ان سعد بن رايح فلب وجعل في رايح  
 هذا التاريخ فلم يدر في عبد الله بن رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح  
 لم يجد الماتة فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح  
 كان رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح  
 على استعمال الماتة اسناد بن رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح  
 عليها بالسهم طاهر فلم يخالف قوله ولم يدر في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح  
 عليها طاهر ردا على من رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح  
 هذا حديث السهم في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح  
 روي عنه حديث بن رايح في السهم لصلاه الجنان محتمل ان يكون في السهم بعد عدم الماتة  
 اسناد حديث بن رايح في السهم ضعف ذكرناه في باب المعرفة فلب في رايح فلب في رايح  
 انه قال احسن ما النوع عبد الرحمن السهم في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح  
 الحسن بن اسعد بن رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح  
 اسعد بن مسلم بن عبد الله بن رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح  
 عليها فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح  
 وان كان الماتة فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح  
 صغف الماتة فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح  
 السهم في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح  
 ذلك رواه جري عن عطاء بن رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح فلب في رايح  
 له الحار كجدا او قال في باب الحار كجدا او قال في باب الحار كجدا او قال في باب الحار كجدا



















[illegible][illegible]



وطلاوه هذا الاسلوب في السمع والامانة وهو جاذب الفرو من طريق اخر اخرج من عاري من  
حصة الغيرة من سقلاط عن محمد بن يحيى عن ابي عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اذا كان الما قبل من فلا الفجر بخمسة سى وذكراهما فراقا وهذا الصبي ان يكون  
الليلان من ولبس رطلا والمغرة هذا ضعفة من عادي وذكرا من ابي حاتم عن ابيه انه صاحب  
وعن ابي زرعة جزي لا ناس به ثم خذ السمع من محمد بن يحيى المذکور قال اقران فلا الفجر  
فاظن ان رطله ما خذ من سى قال السمع في ذان باب سمعي ورس وهذا الفجر مما اذ مسلم  
ابن حاتم قال فعلى هذا يكون اللسان اربع ورب ناس السمع عن محمد بن يحيى الجزار  
الجربان وعن وثع ويحيى بن ادم مثله وعن هشام قال الجربان الجار وعن محمد بن يحيى الجزار  
السمعي فيها والوارثو وعن عاصم بن المنذر قال اللسان الخوا الى العظام ط  
فد اختلف في سائر القليل احدا فاشهد ان ابي فصر قاحس قرب وباريع وارب  
ومسن رطلا وما سن ولبس ويا حرس مطلقا ويا حرس فبني الجربان وقال ابو عمر  
والتخا به الحب فظهر ما اجماله معادرا القليل بعدد العمل بها وقال ابو عمر  
التمهيد وما د هب الله الساعى من حديث القليل مذهب ضعفت من جهة النظر  
عربا ب في الا تركة حديث نكاحه جماعة من اهل العلم ولا القليل ثم لو فسر  
ببلغها في ارباب ولا اجماع وذكرا من جريح الطبري في التمهيد معنى هذا الكلام قال  
باب صفة من رضاعة ط الاول في ان يذکر هذا الباب فلو باب لما التفت  
بحاسة حديث منه ما لم يغيره ثم ان السمع في ذان هذا الباب عن الساعى الله قال من رضاعة  
لثمة الماء واسعه كان يطرح فيها من الاحاس ما لا تغير لها لونا ولا طعما ولا يظهر له  
فيها ربح فقل للبي صلى الله عليه وسلم موصفا من رضاعة وهي بطح فيها لونها  
قال عليه السلام نجيبا الماء لا يفسد سى ومن انه في الماء مثلها اذ كان نجيبا  
ط فذكر من في اوابل هذا الكتاب ان الماء اذا اذاد او فسد فيه لال لا يشا  
اعني ليس والحيص والجلاب فالظاهر ان الاوصاف الملبسة بغيره وظهر هذا  
ما اسند السمع في ما بعد عن ابي داود السجستاني من قوله وراسته ما سعة اللؤلؤ

قال باب ما جاء في نزح زمزم اسد فقه عن ابن سيرين ان رجلا وقع في زمزم فمات  
فامر به بن عباس فاحرق وامر بها ان يرح الى اخره ثم قال رواه ابن ابي عروبة عن قتادة  
ان رجلا وقع في زمزم فامر به بن عباس فاحرق وهذا لا يخفى بل غماها فاما ان يلقاها بن عباس  
ولم يسمع منه ط — وذكر السمع في الاحاديث عن شعبة انه قال احاد من سيرين عن  
ابن عباس انما سمعها من عديمة ولم يسمع من ابن عباس في الحال الجدا العي وروى عن  
سيرين عن ابن عباس قال سمعنا انهم ما علموا انه في دلا مة فاذا ارسل ابن سيرين عن ابن  
عباس وكان الواسطة بينهما فانه وهو عديمة كان احاد سمعها به وول السمع  
عديمة ما ارسل ابن سيرين صحاح ثم ارسل سعيد بن المسيب ثم ان السمع اخرج  
في ذان المعرفة من طريقين شعبة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس وعمر وسمع من عباس  
وذكر في حاسة السمع والمعرفة ان حاتم الجعفي رواه من عن ابي الطيب عن ابن  
عباس وروى عن ابي الطيب نفسه ان علاما وقع في زمزم ومن شعبة فاكع  
فيها لثمة فذكرهما اسد فقه الرواة من سيرين وقادة قال بن عدي في التمهيد  
الحديث بفتح حاسة وهو وحار عنك القياس المورى وسعته وعمر وسمع من شعبة  
واللبس بن سعد والخطيب حديث صاحب وروى التوري معاد حرس حرسا  
اول رواه عنه من التوري وهذا حملها الناس وروا عنه ولم يحلف احدا في رواه عنه  
التوري قال ما رايت اوريا في الحديث من الجعفي وعن شعبة قال هو صدوق والحديث  
وعن التوري انه قال لشعبة لان حاتم في حاتم فذكر وروى نزح زمزم من  
طريق اخر صحيح وروى بن ابي شعبة في نسخة عن عيسى بن مسعود عن عطاء بن حشاش وقع  
في زمزم فمات فامر به بن عباس فاحرق ما ارزم فقل الماء لا سقط فظهر ما اذاع  
سمع من ليل الجبال اسود فقال بن الزبير حرس وعطاء سمع من الزبير بالاحلاف  
ثم جحد السمع عن الساعى الله قال لا تعرفه عن ابن عباس وروزم عديمة ما سمعها بها  
وعن عديمة قال انا فاما من سعة سعة لمار صعبا ان لا يعرف العود حديث



الرجوع عن الوعد قال وقد لا يستغنى لان الاما اجاب في بحثها انها لا تخرج ولا  
 بدم فلهذا عرفوا هذا الامر وانما انوا الطويل من ستر من وفاده ولو ان سلاه  
 وعمر ورج نارا وعطا والميت معلوم على انما في خصوص ما هو الا اعلام ولا لم من  
 عدم سماع من لم يدرك ذلك الوقت وعدم من عرفه علم هذا الامر في نفسه وليس  
 ان ابن عباس وبن الزبير راى اتصال الماء بالزجاج من كونها انما لا تار الى درها  
 ابو عبد الله صرح في رواه اني شئت ان الماء لم يسقط وول رواه السهمي ان الحسن  
 غلبته حتى دشت بالقاضي والمطارف وهذا لا يسقط في الموضع لا ينفك عن هذا  
 حدس الحاشي بوجه الماد في صفتها انها لا تنزف لا في الفاضل ومن بعد المطلب  
 في صفة من لم ينزف اذا اولئك من وهذا امر عظيم لا يمكن ان ينزف من ذلك الحين الى اليوم  
 قط ووهو وقع فيها حاشي من حسن اجله فوجد راما ما يشور من الساعين انواها  
 والرها من راحة الله ثم ذكر السهمي عن الساعين انه قال تخافون من روم  
 سمار من علمه عن ابن عباس من رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الماء لا يجتمع في  
 اوتري بن عباس روى عن النبي صلى الله عليه وسلم احترام من تركه فلهذا لم يتركه بل حصصه  
 ما حصصته اب ايها الساعين فلهذا بحاسة ما دون العليل بالحقن لو لم ينعرو بحاسة  
 ما لمع فليس فصا هذا ان الغرض من السهمي عن الساعين انه اول يرح من روم ان صح ما نه كان  
 للسطيف لا للحاسة فلهذا سمع ذلك ابن عباس وان الزبير امر ما بالمرح  
 الا من للوجون وليس ذلك الا انما للحس ويوجد هذا الماء بل انضائهم بالغوا في المزج  
 وسد العيون كما هو لو كان للسطيف لم ينفوا هذه المسألة العظيمة حتى السهمي عن الساعين  
 انه قال لو لم يكن الدم ظهر على وجهه لما حي روى فلهذا لم ينفوا من روم في الماء  
 خنقا ولا يخرج منه دم ولو خرج كان فلهذا لا يصل الى ان يظهر على وجهه الماء الكثر وروى  
 فيه لما سران من روم لا تدم قال لهر وكي من لا تشوهرها فلما معناه لا يوجد ما وها فلهذا  
 من يولهم يبر ذمه اذا اب فلهذا الماء وقال السهمي هو من ذمك لمراد او جدرها  
 دمه بالمول اجبت الرجل او حده جبا فان اكرهته او حده اذا ذاب في المنزل فانهم

ان

ما يذكرونك انهم يذكرونه وانما فان راوي جعل فلهذا مزجها مونة دون غلبه دمه لقوله  
 مات فامران مزج لقوله زاما ماعز ورحمته حتى السهمي عن الساعين انه قال الحاشي لانه  
 ان ابن عباس رجع من روم ووقع فيها واب يقول من ذلك الزمان او سول في اوله  
 الا ظهران الساعين من يدرك الحس والحس هذا الذي كالمه به مذهبهم فلهذا لم ينفوا  
 وسائر اصحابه فلهذا روى في يوسف وعمرهما انه يجب مزج جميعها الا ان يتحدروا وروى عن ابن  
 في مزج قال باب الرخصة في المسح على الخس وروى في احاديث روى في انما بلغنا ذراعه  
 ذلك عن علي وعائسه وبن عباس اما الرواية فلهذا روى عن السهمي عن الساعين انه قال  
 ما سناد موصول ثبت مسله فلهذا على ما يروى من يحمل ان يترك الكتاب ساقى والمسيح  
 ما حرم من انما الكتاب ويكون معي حديث جبريد فلا يلزم من ذلك ذراعه المسح على الكتاب  
 قالوا اما ابن عباس فاما ذراعه حتى لم يثبت له مسحه في النبي عليه السلام بعد رول المائدة فلما كانت  
 له رجع اليها اخرها صلى الله عليه وسلم فلهذا روى عن السهمي عن الساعين انه قال ذراعه له وهو ابن عباس  
 قال انا عند عمر بن سالمه سعد بن عمر عن السهمي عن الساعين انه قال ذراعه له وهو ابن عباس  
 انه عليه السلام مسحه على خفيه ولفظ اقل المائدة ام بعد ما لا يخرج كاحد ان سول الله  
 عليه وسلم مسحه بعد المائدة فلهذا روى عن السهمي عن الساعين انه قال ذراعه له وهو ابن عباس  
 صحيح وفلهذا خفف وفلهذا قال السهمي في باب ذراعه من اني الحاشي عن روم فلهذا روى  
 من جبريل الطائفة بن السهمي في باب ذراعه من اني الحاشي عن روم فلهذا روى عن السهمي عن الساعين  
 حسن سالمه سعد بن عمر عن السهمي عن الساعين انه قال ذراعه له وهو ابن عباس  
 السهمي قال فلهذا يجوز منه المسح في السفر البعيد والبرد الشديد بعد ان كان مسحه على  
 الاطراف فلهذا من ان لا يتركها راسا حتى يقطع بذلك الطوارق بل يتركها  
 على وجه الاحتمال فلهذا روى عن السهمي عن الساعين انه قال ذراعه له وهو ابن عباس  
 عنه انه قال سول الكتاب المسح روى في يحمل ان يكون ابن عباس روى في روى عن السهمي عن الساعين  
 جاءه الثقب عن النبي عليه السلام انه مسحه بعد رول المائدة فانما قال عطا قال  
 باب مسحه عليه السلام في السفر والحضر فلهذا روى عن السهمي عن الساعين انه قال ذراعه له وهو ابن عباس



بسبح على الحسن ثم قال قال الساجي قد دلل على انه عليه السلام مسج في الحظ لان بلا لا  
 حمل في الحظ فلهذا وحده الساجي عن الساجي هذا اللفظ اعني في ما رواه  
 ولا اعرف ما معناه ولعله تصحيف من الحاشي وذا هو عن الترمذي عن اسامة  
 عليه السلام دخل دار رجل فوضا وسج على حصه ثم ذكر عن ابي الهيثم في دار رجل  
 ماله منه فاك باب ما ورد في بركة الوصف ذكره من ابي الهيثم الترمذي حديثا  
 ابن ميمون عن ابي عبد الله الجعفي عن حماد بن اسباط عن سماعة قال رواه سلمة  
 عن السبي فادخل من عمرو بن ميمون وسئل السبي عن الحديث عن عمرو بن ميمون فعمل منه  
 عن سلمة قال ما علم من السبي صرح بالحديث عن عمرو بن ميمون فعمل منه  
 ومن الحاشي عنه ثم قال الساجي ورواه الترمذي عن سلمة فخالف شعبه في اساده ثم اسنده  
 عن الثوري عن سلمة عن النبي عن الحارث عن عبد الله قال سمع المسافر ثلثا قال ورواه  
 ابن ابي رباح عن النبي في الفهم جميعا ثم اسنده عن يزيد عن النبي عن الحارث عن عمرو قال  
 سمع المسافر على الحسن قلت لانا نقلنا ما رواه اذا ظهر الخلل الحديث  
 والذي ذكره عن الثوري مروي في مسعود في نويس المسح المسافر والذي ذكره عن  
 يزيد مروي لعمر وها هو فان فكيف نعلم انها حديث حريه المرفوع الدال على ترك السوء  
 كان عن ثم قال الساجي في الترمذي في مساحته في الحاشي عن هذا الحديث في الاصح  
 عبد بن حريه في المسح لانه لا يعرف في عبد الله الذي سماع من حريه قلت  
 هذا ايضا باعلى ملحق عن الحارث انه لا يثبت في سماع الراوي عن روى عنه ولا  
 يلقى باعكال الكفا وحل مسلم عن الجمهور خلاف هذا وانه لا يثبت في الاصح  
 وقد خالف الترمذي في جامع ما حكاه البيهقي فهنا عنه عن الحارث في حكمه قال  
 على هذا الحديث بانه حسن صحيح وقال فيه وذكر عن ابن ميمون انه يثبته وعلمه  
 اسجد ثم ملكك نفسه وانه لا يثبت في روايته واجاب عنه صاحب الامام  
 بانه ما ملج فيه احد من المتقدمين ولا قال فيه ما قاله ابو حريه فيما عليه ورواه  
 وابن ميمون في الترمذي حديثه قال ورواه داود ابن عبد الله الحارثي وهو ضعيف  
 عن

عن مطرف عن الشعبي عن ابي عبد الله الحارثي عن حريه عن النبي عليه السلام قال سمع  
 المسافر ثلثه ايام ولو استودعناه لزدنا قلت — داود قال الحارثي عن ابي  
 في بعض حديثه وذكر ان ابي حاتم عن محمد بن عبد الله بن ميمون ان سمعنا صاحبنا  
 كوفيا وقال موسى بن داود الضبي بن داود ورواه عليه حريه وقال ابن عدي وهو في  
 جملة الضعفاء من تكتب حديثه وهو على هذا صالح للاسناد هاديه في روايته معوية الدورانيه  
 التي سمعها الترمذي قال باب — الحديث الذي سمع عليه رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ذكره حديثه حديثه بريد اهدي اليها النبي صلى الله عليه وسلم حريه  
 ساد حريه اسود بن قلت في سنده داهم ابن صالح عن حريه عن عبد الله وداود  
 قال فيه البيهقي في باب من ترك القصر ضعف في كماله في حريه حريه لم  
 اسند الساجي عن الشعبي عن المعمره ابيه عليه السلام سمع وان الحاشي اهدي له حريه  
 ثم قال واسمى لما روى حديثه المسح عن حريه ابن المعمره عن ابيه قلت هذا  
 الكلام يوهم ان حديث الشعبي هذا اعني هذا الحديث عن المعمره مرسلا وقد خرج مسلم  
 في حديثه حديث الشعبي عن المعمره واخرج الترمذي حديثه هذا وحسنه وذكر على  
 ان روايته عنه متصله باللائيم من روايته عن ابيه عنه حديث المسح ان يكون روايته  
 عن المعمره اسند مسنده بل يحمل على انه سمع مسنده في حريه حريه في الحرف  
 وفي مسنده ذلك لهذا الباب بعسف في ذكر حديث ابن عمر في المحرم قطع الحريه  
 اسفل من المعمره ثم قال قال ابو الوليد الفقيه فيه كاله على ان الحرف اذا لم يعط  
 جميع القدم وليس كمن يحور المسح عليه قلت — فيه كاله على ان الحرف اذا لم يعط  
 من المعمره ثم قال قال ابو الوليد الفقيه فيه كاله على ان الحرف اذا لم يعط  
 انه اذا لم يعط ما هو انك من ذلك وليس كمن قال باب ما ورد في حريه  
 والمعمره ذكره عن ابي مسلم عن حريه بن حريه عن المعمره ابيه عليه السلام سمع  
 على حريه وبعثه في ذكره عن مسلم انه ضعف الخبر وقال ابو الوليد الفقيه في حريه  
 لا يحملان مع مخالفتها الاجله الذي رواه هذا الخبر عن المعمره فقالوا سمع على حريه



ايضا تصدقه الجند عن جاعه وان الاعتاد في ذلك على مخالفة الناس فليس هذا الجند  
اخرجه ليرد او دوسك عنه وصححه ابن حبان وقال الترمذي حسن صحيح ولو لم يكن  
عبد الرحمن بن ثوران وثقه ابن معين وقال العجلي يده يده وهو يروي عنه العجلي والجرج  
لهمامنا البخاري في صحيحه فيهما لم يخالفنا في هذا من مخالفة معارضه بل روى امرارنا على  
ما روى به بطريق مستقل غير معارض بحمل على انها حديثان ولهذا صح الحديث فيهما  
ثم اسند السهمي عن عيسى بن سنان عن النخعي عن عبد الرحمن بن عيسى عن ابيه عليه  
السلام عن علي بن الحسين عن النخعي عن قال النخعي لم يسمع سماعا من ابي موسى وعيسى  
بن سنان صحيح لا يحد به فقلت هذا ايضا كما تقدم انه على هذا من نسخنا  
لما اتصل بالسماع ثم لم يسمعنا ذكره عبد العلي فانه قال في المال سبع النخاري  
من ابي موسى وابن سنان وثقه ابن معين وصدقه عنه وقد اخرج الترمذي في الخبير  
حديثا في سننه عيسى بن سنان هذا وحسنه ثم ذكر السهمي عن الاستاذ ابي الوليد انه  
كان يروي حديثا للمسيح عيسى بن الحسين والنخعي عن علي بن ابي حمزة عن محمد بن  
انه حور عن علي بن ابي حمزة عن علي بن ابي حمزة عن علي بن ابي حمزة عن علي بن ابي حمزة  
فاستدعته انه مسج على حور بن اسفلهما جردوا على ما اخذوا في الحديث  
ورددت النخعي عن علي بن الحسين وهو يروي عن المعانيه بل يظنه مخالفا لهذا الاول وكون  
اسن مسج على حور بن معاصي كالمزمنه ان يكون السهمي عليه السلام فذلك ولا يملك فعل اسن  
على ما يروي الحديث ما لا يملكه لفظه قال باب ما يروي في المسج على النخعي ذكر فيه  
حديثا عن زوائد ابن الجراح عن الثوري عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي عباس  
قال روى عن الثوري عن ابن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي عباس  
اللفظ يعني مسج على نعليه قال وروي عن زيد بن الجراح عن الثوري هكذا وليس بمحققا  
ثم اسند من طريق ريد بن الجراح عن الثوري بنسبه المدعي انه عليه السلام مسج على  
النخعي فقلت في الكافي لابن عدي روى عن زيد بن الجراح عن الثوري عن علي بن ابي حمزة  
النجاري في كتاب الصعقا فسعت ابي يعقوب حور من هناك وقال ليس جليل لا يسمع صاحب

سند

سند الا انه حديث عن سفيان الجاحظ من اكبر وقال ابن معين يده ما هوون ثم انه لم يفرق بهذا  
الحديث بل رواه كرواسيه بن الجراح كذا ذكر السهمي في هذا الاسناد ان بعد هذا الحديث  
من مناكير رواد ثم العجب من السهمي كيف يعمله ما التور به الثوري ثم يدعي حوران بن الجراح  
رواه عن الثوري كرواسيه بن الجراح ثقة مشهور وثقه بن النخعي وابن معين وارجح  
له مسلم وقال ابن حبان صاحب حديث كذا روى الى خراسان وخضر والاندلس ليس عليه  
بالكوفة وهاهنا فقال بن عدي هو من ابيات مشايخ الكوفة ممن لا يشك في صدقه فقلت  
فاذا كان كذلك فهذا الحديث لو انفرد به فيل وكيف وقد تابعه عليه غيره كما مر وجاز في جابيه  
اخرى وهي ان عبد الرزاق قال في مصنفه ابا جعفر عن يزيد بن اسير عن ابي طبيان  
قال رايته عليا قال قائما ثم ذكر بعض ما رواه السهمي عنه في اخر هذا الباب وثبه انه مسج على  
نعليه ثم قال في جعفر ولاحري ريد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي عباس عن النبي صلى الله  
عليه وسلم بمثل صبيغ على هذام قال السهمي ورواه عبد العزيز بن الدراوردي وهشام بن  
سعد عن زيد بن اسلم في حديث روى عن علي بن الجراح فيهما المثار في الحديث ان يكون مسج  
في الفعل الى اخره فقلت في مخالفة السهمي كلامه ههنا بعض مخالفتي مخالفة فيما مر في  
باب قراه وارجح نصا وقد تكلمنا معه ههنا ثم اسند عن علي بن عطاء عن ابيه اخبرني  
ابن اسير عن ابي اوس رايته عليه السلام نوحا ومسج على نعليه وقد مر في قوله حور بن سلم  
عن علي بن اوس وهو منقطع ثم ذكر هذا الوجه بنسبه ثم قال هذا الاسناد غير قوي  
قلت في الوجه الاول اخرج الجاحظ في المسحوخ ولا قال لا يعرف محمودا فقلت  
الامن حديث علي بن عطاء وارجحه ايضا ابن حبان في صحيحه فالاحتماح به كاف ثم قال  
السهمي وهو كذا ما احمل الحديث الاول ثم اسند علي ان المراد به غسل الرجلين النخعي  
في السنه من حديث ابن عمر انه راي النبي صلى الله عليه وسلم يغسل الرجلين في غسله  
فيما فقلت ذكر صاحب الامام ان في الاسناد كذا علي ما اراد نظرا وكماح الي  
ان يكون لفظه نوحا لا يطلق الا على الغسل ثم قال السهمي والاصل وجود غسل الرجلين  
لما خصه بنسبه ثابتة او اجماع لا يخلف فيه وليس على المسج على النخعي ولا على حور  
واحد منها فقلت هذا منوع قد تقدم ان كذا في مسج المسج على الحسين  
والنخعي وحسنه من حديث هريز عن المعيرة وحسنه ايضا من حديث الضحى



عن أبي موسى وحي بن حبان المسح على النعلين من حديث أو سرح ابن حنبل حديث بن عمر بن  
المسح على النعلين المسح وما ذكره البيهقي من حديث زيد بن الحباب عن التوري في المسح  
على النعلين حديث جند وقال أبو بكر المرادي إبراهيم بن سعد بن روح بن عماره عن أبي  
حبيب عن نافع عن بن عمر كان يتوضأ ويغسل يديه ويغسل عليه ويسح عليه ويسح على رجليه  
على الله عليه وسلم يغسل يديه ويغسل على رجليه ويسح عليه ويسح على رجليه ويسح على رجليه  
فإن ولا سند ولا قياس ولا قول صاحب ولا منع من المسح على الجوارح خطأ لأنه خلاف السنة الثانية  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلاف الآثار قال باب المسح على الموص والمغزق هو  
الحق إلا أن من أجاز المسح على الجوارح فمقتضى إجماع بقولنا الطاهر أنه يريد أن الموق هو الجف  
المعتاد لا الجرموق فدعا على من يقول الموق هو الجرموق وهذا برده من الجرموق الموق جف  
قصير وليس فوق الجف ذلك ذلك على أنها سوا ومن قال الموق هو الجف فأنها قال ذلك لأنه نوع من  
الجف ولم يرد أنه غير الجرموق فما هو المجهوم من ظاهر كلام البيهقي وذكر في هذا الباب  
حديث عن أبي عبد الله مروي بن نعيم بن موهبة عن أبي عبد الرحمن أنه شهد عبد الرحمن بن  
عوف سأل بالأثر الحديث قلت ذكر صاحب الإمام إمام ليس أبو عبد الله ولا أبو عبد  
الرحمن قال ولا رأيته في الرواه عن كل واحد منها لأولها وهو ما ذكر في الأسناد روي  
الطرف للمري ذكرها الحاكم أبو أحمد ولم يسمها ورواه عبد الرزاق وأبو عاصم السلمي عن  
حري عن أبي بكر بن حنبل عن أبي عبد الرحمن بن عبد الله عن أبيه قال باب جلع الجف  
ذكر فيه حديث عن المغيرة بن قيس قال لعدي بن عمار عن ربيع بن خثيم قال قال جلع الجف  
ذكره بن عدي في الكامل وقال كماله النفاذ في بعض ما يروى وفي الضعيف للذهبي قال من عجز  
صالح الحديث في كمال النفاذ في بعض ما يروى وفي الضعيف للذهبي قال من عجز  
ردح سمع الذال المعجزة وكسر الراء الملهة وإحروها مهله قال باب جلع الجف  
على الحسن ذكر فيه عن الوليد بن مسلم عن ثور بن يزيد عن رجاء بن حيوة عن كاتب المغيرة  
أنه عليه السلام كان مسح على الجف وأسفله من أسفله عن داود بن رشيد عن الوليد بن  
ثور بن رجاء عن كاتب المغيرة عن المغيرة بن أسد عن داود بن رشيد أنه قال رواه من المار عن  
ثور بن رجاء عن كاتب المغيرة عن المغيرة بن أسد عن داود بن رشيد أنه قال رواه من المار عن  
قلت حاصله أنه ذكر في الحديث علي بن أحمد أن ثور بن رجاء سمعه من رجاء الثانية أن  
كاتب

كاتب المغيرة أرسله ويمكن أن يحاكي عن الأولى بما تقدم من رواية داود بن رشيد فإنه صح  
مها فان ثورا قال يا رجاء وان داود قد روى عنه أنه قال عن رجاء عن كاتب الثانية  
بأن الوليد بن مسلم زاد في الحديث ذكر المغيرة وزاد به الله مقوله وابعده على أن يكون  
ذكر الخرجه عنه البيهقي في كتاب المعرفة وروى في الحديث علما أن رجاء لم يلقه عليه  
السهمي أحدها أن كاتب المغيرة مجهول الثانية أن الوليد مدلس وقد رواه عن ثور بن العبد  
ويحاذ عن الأولى بأن المعروف بكاتب المغيرة هو مولاة وراد وهو صحيح انتهى الصواب فالظاهر  
أنه هو المراد وقد ادرج بعض الحفاظ هذا الحديث في ترجمه رجاء بن وراد وذكره المزي  
في أطرافه في ترجمه وراد عن المغيرة وأصح من هذا أن من ملحه أخرجه في مسنده وقال عن  
رجاء بن وراد كاتب الملهة فيه فصحح باسمه وقال المزي في أطرافه رواه أسعد بن إبراهيم بن  
مهاجر عن عبد الملك بن عمرو عن وراد عن المغيرة ويحاذ عن الثانية بأن داود أخرج  
هذا الحديث مسنده قال عن الوليد الحيري ثور بن زيد أنه قال ليس قال باب  
المسح على ظاهر الجفين ذكر فيه حديث علي لو كان الدين الراي وفي مسنده عبد جبر وقال المزي  
باب صاحب المسح قلت ذكر هذه العبارة في حق رجاء وثالثه يريد بذلك تضعيفهم وقد  
ذكرنا أنه لا يلزم من كونهما كحكي أشجع أن يكون صحيحا وعبد جبر ثقة وقد علم ذلك قال باب  
أن لا ياله على أن يغسل الجف من مسنده ذكر فيه حديث الحسن بن سهرم قال روي من رجاء عن  
أبي جلي الله عليه وسلم في أسفله نظره ساقه من حديث الحسن بن سهرم قال روي من رجاء عن  
نظروا ذكر في كتاب المعرفة ما يقتضي صحة ما في حديث أسد هذا قال وفيه أسد أخرج  
من ذلك فساد حديث سهرم فإن يرد الاستدلال في الصحيح ففقه ما فيه ذكره من حديث الحري  
وفي مسنده أسد الحارثي سرك قلت سرك مستكلم فيه وأسد له من معين  
وقال النسي مترك وقد ذكره أبو عمر في المهدي لسند أجود من هذا ما ذكره عبد  
الوارث بن سفيان بن قاسم بن أصبغ حديثا يروى عن عبد الرحمن بن صالح بن عبد الرحمن بن  
ثور بن رجاء عن كاتب المغيرة عن المغيرة بن أسد عن داود بن رشيد أنه قال رواه من المار عن  
باب الغسل على من أراد  
الجمعة دون من لم يرد بها منه حديث بن عمر إذا أراد أحدكم أن يغسل يديه فليغسل  
ثم قال رواه مسلم عن يحيى بن يحيى ولم يذكر عن بن عمر أنه قال الغسل على من يغسل  
الجمعة قول نعم لم يذكر هذا الكلام في الرواية التي ساقها السهمي ولا فليقت



عن بقا به مسلم ثم ذكر عن بن عمر انه كان لا يغتسل في السفر يوم الجمعة قال وقد استحب  
 غيره ان يغتسل بكل السبع مرة تطهرا وذكر انه اخبر حديثا في هريرة قال عليه السلام على كل  
 مسلم حق ان يغتسل في كل سبعة ايام يوما فقلت استدل به على الاستحباب وظاهره  
 للرجوع ثم قال سبعة ايام يكون الا اذا بد ايضا غسل يوم الجمعة ثم استدل على ذلك حديثا في هريرة  
 عن النبي عليه السلام قال كنز الا حرورنا المساقون الى ان قال وهذا اليوم الذي جعلوا فيه  
 بهذا الله وعباد اليهود ويعبدون النصراني فسكت وقال احسنوا فيه حتى على كل مسلم  
 في سبعة ايام يوما يغتسل راسه وجسده فقلت المستدل به والمستدل عليه  
 كلاهما حديث واحد وليس بينهما الا قوله في كل سبعة ايام يوما مطلقا من غير تحديد باليوم  
 لانه لو حدد ذلك من كونه عليه السلام ذكره عقب قوله فهذا اليوم الذي جعلوا فيه فمعرفته السان  
 لتبين يوم الجمعة بانه في ذلك وكان الحديث ان يستدل عليه اخرجوه البزار من طريق طاووس  
 عن ابن هريرة عن عده قال على كل مسلم في كل سبعة ايام غسل وهو يوم الجمعة واما اخرجوه الطحاوي  
 والنسائي واللفظ له من حديث داود بن ابي هند عن ابي الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال على كل رجل  
 مسلم في كل سبعة ايام غسل يوم وهو يوم الجمعة قال باب الاغتسال الجنابة والحكم  
 جميعا استدل به عن جرير عن زبني عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال على كل رجل  
 واحد فقلت حرير هو ابن عبد الحميد قال البيهقي في باب اقرار الورق نوارث لم يرد  
 في اخر عمره الى سوا كقطر وكتبه هراي سلم ضعفه السهوي في باب الاستحباب  
 بالجمع فتابع الكجاري قال باب ما يكتفى بغسل الجنابة عن غسل الجسم فقلت  
 لم يذكر الكلام وما ذكره عن ابي سادة لم يصح عدم الجواز وذهب الشافعي في مجرى  
 عنها جميعا وانه قال لو غسلوا راسهم والنوري والليث بن سعد والطبري فان اغتسل  
 الجمعة دون الجنابة لم يحرم عند الشافعي كذا في الاستدكار قال باب  
 الغسل من غسل الميت ذكر فيه حديث مصعب بن سمية عن طلق بن حبيب عن عبد الله بن  
 الربيع عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال احرج مسلم في الصبح من سبعة عن طلق بن حبيب  
 عن ابن الربيع عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ثمان من الفقه وترك هذا الحديث فلم  
 يخرجوه وما اراه تركه الا لفظ بعض الحفاظ فيه ثم ذكر الحديث في حكاية عن النبي  
 سالت الكجاري عنه قال ان بن حنبل وعلى بن عبد الله قال لا يصح في هذا الباب شي  
 ليس

ليس بذلك وحكي السهوي في كتاب المعروفة عن احمد انه ضعف حديث عائشة وعن الربيع  
 انه قال قال البخاري حديث عائشة في هذا الباب ليس بدال وقال السهوي في الخلافات  
 اساد هذا الحديث كله فهاك فان طلقا ومصرعا اخرج لهما مسلم وسائر رواه متفق عليهم  
 فقلت كلامه هذا كما لم اعلم عنه في الكتابين السابقين وقال الاثم سمعت ابا عبد الله  
 يعني ابن حنبل يروي في مصرع وهو واحد في ما كبر وسمرقند في هذا الحديث معده وقد  
 عن عائشة انكرا اغتسل من غسل الميت فكيف يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم وسكره ولما  
 كانت رخص الغسل الجمعة وهذا ما نصي الامر به وايضا لجمع الامم على ان الجنابة  
 حب وبها غسل واحد صاحب الامام عن هذا ان جماعة من اصحاب مصرعها الحرج ان حنبل على  
 الاستحباب وذكر السهوي الاختلاف فيه من طريق هريرة ثم قال في الاستغنى واما ما جمع من  
 استحباب الغسل من غسل الميت ان في اساده وحكام افع من معرفة بل حذره الى ان على ما  
 لم يصح فان حديث من يعني اوجبه فقلت وكذا حكي السهوي في المعرفة عن الثاني  
 ثم قال وقال غيره في هذه الرواية وانما لم يورد في ان بعض الحفاظ يدخلون في صالحة ولى هريرة  
 اسحق بن موسى زايده فقلت على ان ابا صالح لم يسمع من ابي هريرة وليس في معرفة في اسحق بن موسى  
 ما في صالح ولعله ان يكون له فقلت ظهر هذا ان اسحق بن موسى هو المراد بقوله في اساده وحكام افع  
 في معرفة حديثه على ما يصح واسحق بن عمار في حرج لهما في الحكم في الحديث  
 ثم ذكر السهوي حديثا في هريرة من وجه اخر وفي سنده زهير بن محمد فحكي عن البخاري انه قال  
 روى عنه اهل الشام احاديث من ابيهم وقال السهوي ليس بالقوي فقلت اخرج له الشيخان  
 في صحيحهما ولفظه من معين وعنه يذكرون ايضا وفي سنده صالح بن مربي التميمي قال روى  
 فقلت رواه عن صالح بن مربي فقلت في صحيحهما فقلت في صحيحهما فقلت في صحيحهما  
 ادركاه بعد ما تغيروا بن ابي حبيب سمع منه قبل ذلك وقال السهوي حديث ابن ابي حبيب عنه  
 موقوف اليه وسامعه منذ قال بن عدي كما عرفت لصالح بن محمد فقلت لا حجة في ذلك  
 البيهقي عن ابن ابي حبيب عن ابن هريرة قال من غسل الميت فله غسل الى اخره ثم قال وقد روى  
 المستدرك قوله ثم ساق بسنده عن الزهري حديث بن سعيد بن المسيب قال ان في السند ان يغتسل  
 من غسل ميتا الى اخره فقلت في مصنف بن ابي ثعلبة با عبد الاعلى عن معمر بن الزهري  
 عن بنعدي بن المسلب قال من غسل ميتا اغتسل وروى عبد الرزاق في مصنفه











ایس

عیاں

عباس عنهما نافي بها وثقل المسحوق وكيف يكون عند السن ما قلت من علم الحرف وكما جرح الى مسله عن  
فيما عله فيه علم قال استأفني وحرف وارتكلا لنبج حاديت مثل الجدل ولست أدري على غلط من هو لاحظ  
مننا باقل من هذا فقلت روي هذا الحديث عن الجدل جاعله من الابه منهم سميان السورى وعلمه  
واسمه عيل بن عليه وحاد بن بند وهشام ابن حسان وسعيد بن ابي عروبه وغيرهم وقال من عذب  
لم احد الجدل حديثا منكرا احدا روى حاد ولتبه هذه متابعات وشتر اهد منها لما الحزبه الدار فظني  
من حديث الريم بن يحيى صح عن سمع اسأفول لا يكون الحرف ككثير من عثره والريم هذا عن  
معين له نقه وقال من جمل كبا سبه رجل صالح وقال شعبه هو من سادات المسلمين وقال من عدى له  
احاديث صالحه مستفهم ولم ار له حديثا منكرا وان حواه انه لا باس به ولا يروى ابانه وتوله عن سمع اسأول  
كان مجهولا الا طهر انه معروفه من ثركه هو الذي روى ذلك عن اسره اعرض به بعضهم من ان  
الريم احاده عن الجدل لوهم لويك ان الجدل لم يسمع من السن بل رواه عن عروبه عن ثركه وحرف  
اخر ذكر البيهقي بعضه في الخلافيات وذكر الخلاص لعلنه ان من جمل صرغ حديث الجدل فله فان محمد  
بن اسحق رواه عن ابي ثوبان عن ابي قلزبه قال عله دلس هذا حديث الجدل ما اراه سمعه الا من الحسن بن دينار  
واخرج الدار فظني عن عثر بن ابي العاصر انه قال الخاضع لجا وبن عشرين ايام يجره المستخاضه  
بعاسك ويصلى قال السهني هذا الاثر باسنا ده في الاستكسال على ضعف روايه الجدل بان عباس سبل  
عها نظركانه انا لغوى بعض القوم لو رواه الجدل عن اسره من عثره يقال حسبه قد علم الحكم من السن عليه  
السم وكيف تسبل عنه واما الذي رواه فهو توفى عن السن فتوى منه ثم انما سوجه هذا الوصال من  
لعلم ما افني فقال كيف سال وعنده العلم وان لم يكن هذا بالشك في القوه وسيله ما كان هذا النافع  
ويكن ان يكون السؤال قبل الفتيان وهذا كله لو كان السائل اسأفول وليس في اللفظ ما يقتضيه بل في لفظ  
المعترض ما يقتضيه ويصح ظاهر ان السائل عثره وهو قوله وكما جرح الى مسله عثره بل قد صرح  
الهداود ان اسأفول اسره من جرح ذكره السهني فيما عثره باب المراه يحضر لوما وتظهر لوما قال  
باب المستخاضه اذا كانت ميمنه ذكره حديث هشام عن عروبه عن عائشه عن فاطمه بنت ابي حشيش  
ولت ليس هذا الحديث مما سئل به ابليس منه انها كانت ميمنه بل قد سئل عا في  
بعض رواياته في الصحيح من قوله في الصلاة قد لا يام الى كسبي محض بها من يرى الرد الى الام العاده  
سواء كانت ميمنه او غير ميمنه وهو اختيار ابن حنبل واحاد ثوري الشافعي والنسك به يسي على  
فأعده اصوليه ومن ما يقال ان ترك الاستغسال في فضايا الاحوا ينقض اصله مع الما انما استعمل



تستعمله السوء عليه السلام عن طريقه فامس به ولا كان ذلك دليلا على ان هذا الحكم عام ومما روي هذا الخبر  
افعال الحنفية على وجود الدم في ايام العادة وادبارها على انقضاء ايام العادة وفي قوله فاذا ذهب  
ندرها اشار الى ذلك اذ لا شبهة انه لا يرد ندرها بها وقد اجمع الجميع على ان ايامها معروفة اعتبر  
اباها لا لون الدم فان لم يقاس لا يعتبر فيه اللون مع انه كالحصن في الاحكام كالعسل وسقوط الصلاة  
وخرجه الوطيس ان هذا الحديث لا يدل على المسح في السهوي واس عينه راد فيه لا عتسا ان الشك  
فكنت فادناه البخاري وصححه عن عبد الله بن محمد بن محمد بن المنصور عن ابن عيينة وقال فيه اعلم  
وصلني من غير شك وكذا رواه محمد بن يحيى عن حماد بن عيسى عن محمد بن المنصور عن ابن عيينة وقال فيه اعلم  
بعد هذا الباب وكذا رواه محمد بن الصباح عن ابن عيينة ولفظه فاذا ادبرت فلتغتسل ولعل الخرجة لا تسعمل  
في صحيحه وابو عيسى السراج في مسنده فهو جماعة روه عن ابن عيينة وفيه الاثر بالاعتسا من  
غير شك ثم ان السهوي في المسح في الباب الذي بعده هذا فخرج من طريق الحميد بن عيسى عن ابن عيينة وفيه  
اعلمني وصلي او قال اعلمني عنك الدم قلت — او روي عن ربيعة الحميدي عن ابن عيينة وفيه  
عسل الدم والصلاة من غير شك فنزل السهوي رواية الجماعة الذين روه الا عتسا من غير شك وليس  
الى من عتسه انه راد الا عتسا ان الشك عند اهل رواية الحميدي وجد مع ان من رده ذكره فاعتكف  
ذلك السهوي ورواه ما لا عن هشام وقال في الحديث فاذا ذهب ندرها فاعلمني عنك الدم وصلي قلت —  
رواه الكافي ابو عوانة يعقوب بن اسحق في مسنده من حديث بن وهب عن سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن  
الحفصي وما لا يس اشر وعنه من الحارث واللبث بن سعد بن هشام بن عمرو الحارثي عن ابيه عن عاتقة  
الحديث وفيه فاذا ذهب ندرها فاعلمني عنك الدم وصلي الى اخره ويحتمل ان يكون من جهة اللفظ  
لما لا واتبع بالقبول لم يعتبر اللفظ ولكن في هذا الاثر انما قال السهوي ورواه البخاري  
عن احمد بن اي حبان عن اي سامة عن هشام بن سالم في قوله في مسنده فقال ولكن في الصلاة في الايام التي  
كنت يحصر فيها اعلمني وصلي قلت — ليس هذا اللفظ محال من حيث المعنى لقوله فاذا  
انزلت الحنفية في الصلاة الى اخره كما ذكرنا قال السهوي وقد روي عن اي سامة ما دل على انه شك  
فيه فاسمعه عن عبد الله بن عمر واي سامة وحماد بن عيسى عن عيسى بن عمار عن هشام بن محمد  
وفيه واعن في الصلاة الايام التي كنت يحصر فيها اعلمني وصلي او قال قلت — قد فرغ  
مع اي سامة في هذا الاسناد جماعة وفيه ايضا هشام فلا ادري من اس السهوي ان اسامة هو المنعبر  
لكونه شك فيه لم اظهر ان الشك ليس تراجع الى قوله في الصلاة الايام التي كنت يحصر فيها

ل

بل هو يرجع الى قوله ثم اعلمني لفرقة وطاهر كلهم السهوي في الباب الذي يلي هذا الباب يدل على هذا ايضا  
حدس من حكمي رواية الحميدي عن ابن عيينة فان فيها فاعلمني وصلي او قال اعلمني عنك الدم كما سيذكر  
السهوي في الباب الذي بعده هذا قال — وانا اظن ان الحديث على ان اسامة على اللفظ الذي  
رواه الجماعة في افعال الحنفية ولما روي اسامة عن ابن كرامه عن اي سامة فذكره بسنده وفيه فاذا  
انزلت الحنفية في الصلاة وادناه ادبرت فاعلمني وصلي ثم قال وهذا اولى ان يكون محفوظا موافقا  
رواية الجماعة لا انما قال فاعلمني وقد قاله ايضا بن عتسه بالشك قلت — بل الحديث  
على اللفظ الاول لا انه رواه مع اي سامة جماعة ورواه عنهم اثنان فرواه بن كرامه عن يعقوب ورواه  
هرون بن عبد الله عن بعضهم وكان حار ورواه بن كرامه عن اي سامة وغيره مع ما بعد هرون لا بن  
كرامه اولى حار ورواه من كرامه وحده عن اي سامة وحده وليس في رواية حماد في رواية الحميدي  
كما قرناه وقد قدما ما على قوله وقد قاله ايضا بن عتسه بالشك ثم ذكر حديث دم الحنفي اسود ذكر  
الاصطراح في اسناده قلت — في العلل لا اس الى جامع سالت اي عتسه فقال هو شك وقال في الفطن  
هو في راي منقطع ثم ذكر حديثا عن عبد الملك بن العلاء عن حماد بن عيسى عن اي سامة عن الدارقطني  
قال العلل هو من غير شك الحديث قلت — لم يلبس العلل هذه الرواية ونزل الدارقطني  
هو ابن عتسه روي ان الطبراني روي هذا الحديث في علل الحارث وقال سالت اي حاتم سالت اي حاتم  
العلل ابن الحارث قال قلت لعل احد من اصحابكم ان يوق منه ذلك وحديث اي سامة حديثا  
وذكر العلل من الحديث فقدمه وعظم ثقله وقال روي الاوزاعي عن عتسه احاديث وروي له مسلم  
في صحيحه قال السهوي — غسل المستحاضة المبررة عند ادبار حصة قلت —  
لا اياه لقوله المبررة ان المستحاضة بعد غسل عند ادبار حصة فاسموا كات معناه او مبررة  
غير ان ادريس المبررة بتغير اللون وادريس حصة المعنونة ايضا ايامها والصواب ان يقال  
باب غسل المستحاضة كما يغلب في كتاب المعرفة وكتاب في اخر كتاب الحنفية من هذا الباب  
اعني كتاب السنين وروى ان سامة في ذلك من حيث انه اخذ ذلك الباب عن موصلة الاين في  
ومن حيث انه كرر ذكر غسل المستحاضة في ملته ابواب كما سبقت ههنا ان سامة استعمل في  
ع انه حديث ذكر في هذا الباب حديث فاطمة بنت اي حبيب وقد علم انه ليس به صحيح  
بأنها كانت مبررة وذكرنا ايضا حديث ام حبيب وقد قال هو الصحيح انها كات معنونة فلا  
ذكر المبررة في هذا الباب وذكر في هذا الباب رواية بن عتسه واي سامة عن هشام وشكهما































من حديثه اذ روى عن عوف عن ابيه الحديث الى بنو عوف وجعل يسد بروي ابو السهماني  
الحديث من جهة جاد بن سلمة عن عوف عن ابيه ونسبه فحفظ السند برعنا وشمالا وورثا ذلك من  
حديث الثوري عن عوف عن ابيه الحديث الى بنو عوف وجعل يسد بروي ابو السهماني  
الحديث فقلت اخذته الترمذي من حديث عبد الرزاق عن الثوري عن عوف عن ابيه قال راي  
بلا الاودن وروى الحديث في صحيحه وقال الحاكم في المستدرج على شرطه هذا الحكم  
فقال حكاية ابو حنيفة عن بلال فلا ادري ما معنى قول السهماني قد راجع في الحديث فقلت فقلت  
الرواية من بعد فخرج ابو عوف الى الاسود الذي في صحبه من حديث مومل عن عوف عن  
ابن عوف روي ابو يعلى الكانطي من صحبه على كتاب البخاري من حديث عبد الرزاق عن عوف  
عن ابن عوف قال راي بلا الاودن ثم قال وروى في الحديث المظن في سنده روي عن قال ما بعد  
من مهيدي ما سبب عن عوف عن اسامة راي بلا الاودن ويذكر الى اخره قال السهماني وسبقنا  
روي هذه اللفظة في الجامع روي العوفي عنه عن رجل لم يسمه عن عوف فقلت العوفي  
هذا هو عبد الله بن الوليد بن علي بن العوفي سمعت ابي يقول لا يكف حديثه وضعفه حكاية  
قال السهماني وروي عن جاد بن سلمة عن عوف عن سلمة لم يقل عن ابيه فقلت قد تقدم ان ابا  
اخرجه من جهة جاد بن سلمة عن عوف عن ابيه قال باب الرجل يودن ولعمري غيره  
ذكر في حديثه زيادة من الحديث ثم قال اول شاهد من حديث بن عوف في اساده ضعفه فقلت  
في اساده اول الضاعف قد ساه في باب الاذان للصحيح قبل الخبر قال باب الاذان  
والاقامة للجمع بين الصلوات في حديث اخر فقلت قد روي من وجه  
اخر قال ابو حنيفة في مسنده ما رواه السهماني عن عبد الله بن بريدة عن ابي اوفى الانصاري  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على المعزب والعنبر ما رواه في مسنده وذكر الظمري في  
تهذيب الاثر انه عليه السلام صلى على ابا قحافة واحده من حديث بن مسعود وابن عمر وروي  
كعب بن جابر عن ابي اسامة بن زيد عن ابي عبد الله قال باب الاذان والاقامة  
المائة ذكر في حديث ابي هريرة ثم قال لم يذكر في الاذان احد مع الوصل غير ان العطار عن  
معه فقلت ذكر الودا وحديث سنده عن جماعة منهم روي عن عوف عن جاد بن سلمة  
الاذان والاقامة في الاذان والاقامة في الاذان والاقامة في الاذان والاقامة في الاذان  
فاصب الصلوات ذكر في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث فقلت هو من سلسل  
السهماني

السهماني يروي عن ابي عبد الله في الحديث في ما ملخصه في الاصل والاقامة فقلت  
الصلوات الا ان الرواية الواردة فيها زيادة على رواية من انكرها فقلت فيلزم على  
هذا ان يقولوا بسنده كان الاقامة لا يراى زيادة محكية على ما ساء في الباب الذي بعد هذا  
سأ الله تعالى قال باب من قال بسنده الاقامة عند جميع الاذان ذكر في حديثه ما  
عن عامر الاحول عن مكر عن بن مكر عن ابي اسامة روي حديثه انه عليه السلام علم الاذان سبع عشرة  
كلمة والاقامة سبع عشرة كلمة ثم قال ورواه عفان عن همام وفسر الاقامة هي فقلت هذا الحديث  
رجاله على شرط الصحيح اخذته الترمذي باللفظ الذي ذكره السهماني في صحيحه واخرجه  
بن حبان في صحيحه واخرجه بن جرير في صحيحه ولفظه وعلم الاقامة هي فقلت في ذكره السهماني من طريق اخر  
عن همام بسنده المذکور ولفظه قال قل الله اكبر الحديث وفي اخره والاقامة هي فقلت في ذكره السهماني من طريق اخر  
ان الاقامة ليست كالاذن في عدد الكلمات اذا كان بالترجيع وذلك ان المراد به جمل الكلمات  
وان لم يقرأ من بعض الروايات فقلت في هذا بسنده الوهم الى الروايات من غير دليل في عدد  
كلمات الاقامة سبع عشرة كما سمع دليل على ان المراد بالاقامة الاذان في الحسن مع بسنده الكلمات  
وهذا ترتيب الحديث في كونه مثل الاذان وفي جعلها ثمانية عشر عنده ما ساء في الخطا وضعف  
ناويل السهماني ثم قال ورواه هشام الدستواي عن عامر بن دراج عن ابي اسامة وذاك القدر اخرج مسلم  
ولعله ترك روايته همام للشك في سنده الاقامة التي المذكورة فيه فقلت ذكر من ذكره على ترك  
من تركه بالوقوف على قول الثبت فقد ما على قول الثابت في علي ما عرفت ولا ادري ما الشك الذي في  
سند الاقامة التي في حديث همام وهو وان لم يخرج مسلم فقد خرج عن رجاله وورثه مسلم  
رواية جاد بن سلمة في حديثه المستحاضة بالوصف لكل صلاة مع انه من جهة الخطا لانه راي ذلك  
غير محفوظ وان كان غيره يصح وكذا همام يجوز ان يكون مسلم ترك حديث همام لاعتقاده  
انه غير محفوظ لانه عمل اهل الحجاز وكان هشام ما نقله عنه وقد وجد له همام فيمنع ما خرج  
الظمري في حديثه رواية سعد بن ابي عروبة عن عامر بن سلمة ولفظه علم في رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الاذان سبع عشرة كلمة والاقامة سبع عشرة كلمة ثم ذكر السهماني حديثه في  
بن عباد عن عوف عن جرير عن عوف بن اسامة عن ابي اسامة عن ابي اسامة عن ابي اسامة  
وفي اخره انه عليه السلام علم الاقامة من مرسى الله الله اكبر اسهلا لا اله الا الله  
الا اله الا الله اسهلا ان محمد رسول الله اسهلا ان محمد رسول الله على الصلاة حتى على











الحديث الآخر من سنة ذلك من حديث من غير من حديث اي هديوه ايضا قلت ان كان السهمي  
فقد يدركه بعد رواه بن ظمآن وهو الظاهر في ترك بعض الروايات ليعارض بها غيره لا سيما مع  
انما لا يجد الحسن عن الحسن في الحديث في رواه بن ظمآن في بعض الروايات في حديث واحد في بعض  
سلك في ذلك وانما في الحديث الآخر قال **باب الترمذي في الحديث** في الحديث في حديث واحد في بعض  
حديث ام فروه قلت الترمذي عليه لم يرد في رواه بن ظمآن في حديث واحد في بعض  
بن يعقوب عن الوليد بن الصيرفي عن اي عمرو بن السيار عن بن مسعود سالت النبي صلى الله عليه وسلم  
اي العمل افضل قال الصلاة في اول وقتها قلت اختلف فيه على من يقول في رواه عثمان بن  
عمر عنه كذلك ورواه عنه محمد بن سابق ولفظه الصلاة على صيافها اخرجها من طريقه البخاري  
في صحيحه قال السهمي وكذلك رواه بن عمار عن عثمان بن عمار في الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه  
عن بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
رواه علي بن حفص البجلي عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
في صحيحه والمشهور عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
قال وروى عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
عليه وسلم في حديثه قلت قد روي عن المشهور عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
كذلك قال صاحبنا محمد بن جعفر بن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
م ذكر السهمي حديث اي مسعود بن علي بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
في رواه بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
ومع ذلك لم يرد في حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
ما ذكره قال له انه عبد الله بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
في حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
السهمي حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
الصلاة لوفها الاخر في قبضه الله قال وكذلك رواه محمد بن علي بن عبد الرحمن عن النبي صلى الله عليه وسلم  
من كونه صلى الله عليه وسلم لم يرد في حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
الرحمن الواسطي كذا في الحديث عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
قلت

فالت فاصلي النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة لوفها الاخر من حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
عائشة قلت في الحديث اسحق هذا من الحديث في الحديث في حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
انما يدركه عائشة قال **باب الترمذي في الحديث** في حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
قلت في حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
منه في الحديث في حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
والثاني ان في سنة احتلا قال ايضا ذكره السهمي عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
بن جابر بن عبد الرحمن بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
عبد الله بن محمد بن اسحق والصواب انما هو محمد بن الفضل بن جابر بن عبد الرحمن بن عمار  
الظاهر في سنة الحديث قلت اطلاق هذا الباب والاحاديث التي فيها ذلك على الواحد في سنة  
الحديث في السنة في حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
ينتاب اهله من بعدهما المصلي وحله والذي يصرح في سنة الحديث في حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
الحديث في السنة في حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
الشافعي ان الرحضة لمن ينتاب من بعده المصلي وحله والذي يصرح في سنة الحديث في حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
الشافعي قال ابو ذر كما مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفره وانما يدل على ذلك الحديث في حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
ابو ذر قال كان الامر على ما ذهب اليه الشافعي لم يكن الا بولاد في ذلك الوقت في حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
لا يخافون يتناولون التبع قال **باب الترمذي في الحديث** في حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
قال عثمان بن علي بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
يعتدي على مالك لا يردعه وقال في الحديث في حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
بن الحارث ولونس والميت وهو عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
وعبد الرحمن بن اسحق وقد اخرجنا في حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
اصحاب بن شهاب عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
الى ما وهم لا شك فيقول ما بعد احد علي بن حبيب في حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
والطحاوي وابن عبد البر وغيرهم ان القرب العوالي الى الحديث في حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
الوقت ثم نوب العوالي ثم ذكر حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
كان جرحه من حديث عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار عن عثمان بن عمار  
قلت











استوفوا بالفجر وقدس هذا التأويل واحكامه اليه في كتاب الحدود في غير ذلك في اية عليه السلام لما خص  
على عدم الصلاة واجزأ الفصل في احتمال ان يكون من الراعي من يديه في الفجر الاخر في السفر والجز  
حيث يسافر في جزئه وقتا فادله عليه السلام الخروج من المسجد حتى يصلي المصلي بعد الفجر فامرهم  
بالاستعداد في السفر فقلت في بعض النسخ ان هذا الحديث ما بعده هذا التأويل فينبغي ما سنده انه انما  
الدين في مكان الصلاة بل المصلي في السفر لا يجوز الصلاة الفاسدة لا يوجر عليها وعلى العز في وجهه وقوله  
اعظم الاجزاء في الفضل في بعض اجزاءها الكمال من الاجزاء في صفة افعاله في المشايخ في كل واحد  
مع رجحان احد الطرفين ثم ذكر في الحديث وهو حديث بن اسحق عن عامر بن عثمان عن محمود بن لبيد عن  
رافع بن جديع سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا  
التراب من هذا الوجه وقال الحسن بن علي كذا ذكر عن عمار بن كروان عن ابي بصير عن ابي بصير عن  
محمد بن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
كل جرحه واجزأه ايضا ابو داود وابن ماجه ولفظ الطحاوي في السفر والجز في السفر والجز في السفر  
للأجزاء في الجرحه وله طريق اخر اجزأه النسي عن ابي بصير عن عامر بن عثمان عن محمود بن لبيد عن  
زيد بن اسلم عن عامر بن عثمان عن محمود بن لبيد عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
وسلم قالوا في السفر بالصحة فهو اعظم الاجزاء في حال هذه السنن في وفي الكليات عن ابي الزاهر في  
عن ابي الدرداء عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
للسنن في نزي وعاد الروايات في حصة عن محمد بن زيد بن اسلم انه عليه السلام قال في السفر والصلاة  
الصحة هو اعظم الاجزاء في باب من قال في العصر والجز في السفر والجز في السفر  
حافظوا على الصلوات وصلوا العصر فقرأناها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله ثم ان الله  
سخطنا فانزلنا فطوا على الصلوات والصلاة الوسطى فقال اجزأه صلاة العصر في السفر والجز في السفر  
وكيف سمعنا اجزأه من طريق اخر في قوله تعالى فليصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله  
حافظوا على الصلوات وصلوا العصر ثم انزلنا فطوا على الصلوات والصلاة الوسطى في قوله تعالى  
العصر في قوله تعالى في هذا الباب احاديث طاهرها الدلالة على انها العصر والجز في السفر  
ونعلم هذا الحديث وهو احتمال ان يراد بالوسطى في العصر وان يراد عجزها وهذا شك الراوي  
وهذا بناء على ان السجدة ههنا هو وجهه الى المقطوعين المعنى وانها معناه وقال الطحاوي في كتاب  
الرد على الكراسي في داود اجزأه يومه باصنافه من جالده في جالده في جالده في جالده

احسن

اخبرني جالده بن سنان عن كميل بن حرملة النخعي عن ابي هريرة انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
يا ايها المسلمون اجلسوا عند صدوركم في الصلاة الوسطى واغسلوا فيها فقلت اجلسوا فيها عجا  
اجلسوا فيها وحسن بقايت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيها الرجل الصالح انما يتيم من عبته بن  
ربيعه بن عبد شمس قال انما اعلم لكم ذاك فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان جرحا عليه فدخل جرح  
فاخبرنا الصلاة العصر وذكر بن حبان في هذا في الباب من المتابعين ثم قال احمد بن محمد بن الهادي  
ما في الجرحه ما ابو مسهر وذكره بسنده وقال الطحاوي في الباب المذكور ما في داود ما احمد  
بن حنبل ما عليه بن يوسف عن محمد بن ابي حمزة عن موسى بن داود عن ابي هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم صلوا الوسطى صلوه العصر ثم قال السهمي وهذا قول علي بن ابي بصير عن ابي بصير  
هذا الكلام يدل على ان الرواية الاخرى عن علي بن ابي بصير في الباب الذي في هذا  
الكتاب انما الدين في قال ابو بصير في هذا عن علي بن ابي بصير في الباب الذي في هذا  
المعروف على العصر في باب من قال في الصلاة ذكره حديثه عن مالك بن ابي بصير عن ابي بصير  
كان العوا في الصلاة في باب من قال في الصلاة ذكره حديثه عن مالك بن ابي بصير عن ابي بصير  
جاء عن علي بن ابي بصير في هذا الحديث ولا يصح حديثه هذا قال قوم ما رسله  
ملك في موطنه عن علي بن ابي بصير في هذا الحديث ولا يصح حديثه هذا قال قوم ما رسله  
واخرج الطحاوي واول العباد من السراج في هذا من حديث جابر عن هلال بن خباب عن عكرمة  
عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قمتم الى العصر فغسلوا فيها فغسلوا فيها  
ذلك قالوا فيهم من جلسوا عن صلاة الوسطى فاعلموا فيهم ونورهم ما رواه هلال بن خباب عن عكرمة  
وابن حنبل وروى له ابي اسحاق بن ابي بصير في قوله تعالى فليصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عند الحديث لرواية الراوي كالأية وقد ذكر السهمي في اجزأه في السابق ان احمد بن محمد بن  
عباس بن ابي بصير في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
سمعنا بن عباس بن ابي بصير في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
سقط السهمي في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
الذي حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
بن ابي بصير في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
فامروا بالصلاة ويهتأ عن الكلام ذلك على ان القبول هو الصلوات لا القبول في الصلاة كما جاء



























































عنه كنعف وفي الكمال عبد العبي روى عن ابن ابي مالك ومحمد بن عمرو وقال ابن سعد لم يروى عنه  
وهما به وهو من سبع وسبعين وقال ابن ابي حاتم سالت ابي عنه فقال صحح الحديث بحديثه بمسروا وقال  
بن حاتم صححه اسمه عمرو وهو واخوه عمر ثقات وقال ابن ابي عمير روى عنه محمد بن عمرو وعنه  
وحسين بن وايد بن شهاب عنه وفي السهميد كل حديث في مجلس سعيد بن المسيب وهو يصح  
الحديث بحديثه قال هو ابن شهاب وذلك دليل على خلافة عنه وهذه اسه كلامه وهذا  
كله يروى عنه الكمال ثم قال السهمي وفي الحديث الثابت عن العباس بن عبد المطلب عن ابن السائب  
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى صلاته بقرا فيها الام الكتاب فهي حلال فقلت يا ابا  
هريرة اني اكون احيا لورا الامام قال نعم ذراعي وقال يا فارس اني اراها في مجلسك ابو هريرة روى  
الحديث دليل على صحته روى ابن ابي عمير ولا مذهب الشافعي والجمهور من الرواة  
اذا روى حديثا مخالفا كان العبارة لما روى لا يباري ولا يكون بانه حديث فكيف  
تكون فتوى ابي هريرة دليل على صحة حديثه المرفوع قال باب من قال لا امر احل الامام  
على الاطلاق ذكر فيه حديث الحسن بن صالح عن جابر بن ابي سلم عن ابي الزبير عن جابر قال  
صلى الله عليه وسلم من كان له امام فقرأه الامام له فقرأه ثم قال جابر الجعفي وامرنا بحج بها قلت  
في مصنف بن ابي شيبة ما هذا بن اسمعيل عن حسن بن صالح عن ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال من كان له امام فقرأه الامام فقرأه له فقرأه وهذا حديث صحيح وكذا رواه ابو نعيم عن الحسن  
بن صالح عن ابي الزبير ولم يذكر الحديث كذا في اطراف المري ولوي ابو الزبير سنة ثمان وعشرين  
وما به درهم الترمذي وعمر بن علي والحسن بن صالح والسنن ما به ثلثون سنة سبع وسبعين  
وهما به وسنداه من ابي الزبير صحيح ومذهب الجمهور ان من امكن لقائه لم يحضر وروى عنه  
قروا منه مجموعا على الاتصال فحج على انك سمعت من ابي الزبير مرة بالواسطة ومرة  
احرى بالواسطة الجعفي واني سمعت اسد السهمي عن جابر قال من صلى ركعتين بقرا فيها الام القرآن  
فلم يصل الاورا الامام ثم قال هذا هو الصحيح عن جابر من قوله وقد روي عنه يحيى بن سالم وغيره  
عن مالك فقلت ذكر السهمي في الحديث انك سمعت انه روى عن اسمعيل بن موسى السدي ايضا  
عن مالك مرفوعا واسمعيل صدوق وقال النسائي ليس به بأس وقال ابن عدي احتمل ان يروى  
ورواه عنه واما انكروا عليه الغلو في التشيع ثم قال السهمي وقد يشبه ان يكون مذهب  
لعمى جابر انك القران حلف الامام بما يحرمه بالقوله دون ما لا يحرمه فقلت في ريد الفقير  
عن

عن جابر قال كما تقرأ في الظهر والعصر خلف الامام في الركعتين الاولى ليس يقرأه الكتاب وسوره وفي  
الاخرة يقرأه الكتاب قلت في الصحيح عن جابر ان اليوم لا يقرأ مطلقا كما صرح به السهمي  
اوه وقال بن ابي شيبة في المصنف ثباتا وكيع عن الصحاح بن عوف عن عميد الدين هاشم عن جابر قال  
لا يقرأ خلف الامام وهذا ايضا حديث صحيح متصل على شرط مسلم ومارواه يزيد مصنف المصنف  
السهمي وما مضى في باب من قال لا يصح في الاخرة على الفاتحة من حديث محمد بن جابر بن عبد الله بن  
سهمي حاشا لقول يقرأ في الركعتين يعني لا يقرأ في الركعة الكتاب وسوره ولا يقرأ في الركعة الكتاب  
احرفه قال السهمي ولما لم يشبه ان يكون مذهب بن مسعود حقه ذكر بسنده ان رجلا سأل  
عن القران خلف الامام فقال انصت للقران الى اخره قال السهمي واما ان قال الصنف لا يصح قلت  
قد ذكرنا في الباب الذي يليه عن بن مسعود بسنده صحيح انه لا يقرأ خلف الامام مطلقا ورواه  
بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما امرنا ان نقرأ من كتاب الله فقرأوا من كتاب الله  
هالا ثنا ابو احمد بن يوسف بن ابي اسحق عن ابيه عن ابي الاحوص عن عبد الله قال قال ابن ابي اوفى خلف  
النبي عليه السلام قال خلت على القران وهذا حديث جيد ثم ذكر السهمي عن بن عمر قال من صاورا  
الامام كما هو في الامام ثم قال هذا هو الصحيح من قوله وذكر روى عنه بخلافه ذكر بسنده ابيه  
عن المذاهب خلف الامام قال ابي اسحق من ربه هذه الفية ان اصل كل صلاة لا يقرأ فيها بامر  
القران قلت المشهور عنه عدم وجوب القران خلف الامام وقد ذكر السهمي بعد  
هذا من طريقه عن عمار بن ابي ذكوان وروى عنه الزبير بن عوف ومصنفه عن الثوري عن بن دكوان  
عن زيد بن ثابت وابن عمر كانا لا يقرأان خلف الامام وروى ايضا عن هشام بن حسان عن  
السهمي بن سيار سالت بن عمر اقرأه الامام قال لا ابي الحق البطن فكيف قرأه الامام وروى  
الضار ابا داود بن قيس عن زيد بن اسلم بن عمر كان سأل عن القران خلف الامام قال لا يقرأ  
من القران خلف الامام بما يحرمه بقا السهمي حديث احمد بن حنبل عن بن اسحق عن جابر بن  
محمود بن ابي اسحق عن عمار بن ابي ذكوان سألته عن طريقه عن عميد الدين هاشم عن جابر بن عبد الله بن  
سالم عن بن اسحق حديثه عن جابر بن اسلم قال قال علي بن عمر هذا اسناد حسن قلت  
لم يقل الدار فقلت هذا الحديث في سنة عقيب هذا السند واما ذكره عيب روى ابن عمار  
عن بن اسحق عن جابر بن اسلم عن جابر بن اسلم عن جابر بن اسلم عن جابر بن اسلم عن جابر بن اسلم  
الاسناد والسهمي بن عماره وقال عبد الحق رواه الاوراعي عن جابر بن عبد الله بن عمر































لما سئل عن انشا الله تعالى لجن فضيه في الدين كانت مفعلة على حديث بن مسعود وان ارفق منسجها  
 يد على حاكسار وله التهنيت بها في احياء من قال السجدة هاتين السجدة في الزيادة والنقصان مسجده  
 من حديثه عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي بكر بن سليمان عن ابي هريرة وذكر صلى الله عليه وسلم  
 وسهوه ثم قال الزهري وكان ذلك قبل ان يسمي السجدة الامور بعد ذلك على ان كانا فترين لم يحضر ذلك  
 الصلاة لتأخر اسلامه عن هذا الوقت ايضا فان ذلك الدين فترين على ما سطره ان ثا الله تعالى وروي  
 الطحاوي عن ابن عمر قال قال صلى الله عليه وسلم بعد ما صل دو الدين وذكر ذلك ان عبد البر ان سطا وروى  
 عن ابن وهب انه قال انما كان حديث دي الدين في ذلك السلام ولا اري لاحد ان يفعله اليوم وقول  
 هريرة عن ابي اسود الدخيلي صلى الله عليه وسلم يعني بالدين وهذا جائز في اللغة روي عن ابن اسير  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا واباكم كانا نذعي بعد صلاتي الحديث والبر لا يرسل  
 صلى الله عليه وسلم ولما اراد بذلك القول القومنا وروي عن طاوس قال قدم عليا معاذ بن جبل فلم  
 ياخذ من الخصر اوت سنا وانما اراد قدم بله كان معاذ انا دفع اليه معهد رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فكان ان لو لطاوس ذلك الطحاوي ومثل هذا ما ذكره السهوي في بعض باب لسان ان التمني  
 مخصوص ببعض ما يمكنه عن مجازها انا ابو ذر في احرفه قال السهوي مجازها لئلا يسمع من  
 الى روي له جانا يعني جابنا قال الطحاوي وما يدعي ان السجدة في الصلاة كان فاعلم انه انما سعيد  
 الحديث من عنده انه قال انما كان في الصلاة حتى يهبط عن ذلك فاحضره اذرك ابا جهم  
 في الصلاة وهو في السن حديثه انما بدف فطو وروى في بعض رواه في فضيه دي الدين ان  
 ابا هريرة قال انما انا اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا نص من عندنا  
 المصلاة وانما يتفق بذلك تاويل الطحاوي اللهم لا انما يحتمل ان بعض رواه هذا الحديث من قول  
 هريرة صلى الله عليه وسلم انما كان حاضر اذ روي الحديث با المعنى على غم قال الله انا صلى الله عليه وسلم  
 لا ايه يقره ما ذكرنا من الابل على ان ذلك كان قبل ان يند لعل عليه ايضا ان في حديث ابي هريرة ثم قام الى  
 حنبله في مقدم المسمى فوضع يده عليه وفي حديثه عن ابن عمر ان حنبله وروى  
 البوق ان يضر من قبله ومشي وهذا في عليه سي من صلاته ولا يخرج ذلك عنها فان فعل ذلك  
 وهو لا يرى الله في الصلاة فلما فليز على هذا انه لو اكل او شرب او باع او اسرى وهو لا يرى الله  
 في الصلاة انه لا يخرج ذلك عنها وفي شرح مسلم للنووي المشهور من المذهب ان الصلاة تنظر  
 بالعل الحسرة في هذا ما ذكرنا من الحديث صعب على من ابطاها في حديث دي الدين السهوي  
 كلامه

كلامه ايضا فقد اخبرني عليه السلام ذو الدين جابر بن عبد الله عن ابي عبد الله عليه السلام  
 وتكلم الناس معه مع امثالهم انما كان ذلك في الصلاة في الصباح ثم سمع كاسم فان قيل  
 فقد يقع في الباب السابق من رواه حاد بن زيد انهم او موافقا في الصلاة على حاد في هذه النظم  
 قال السهوي في كتاب المعرفة هذه اللفظة ليست رواية مسلم يعني من يحتاج عن ابي الربيع عن حاد واما  
 في رواية ابي داود عن محمد بن عبيد وروي الطحاوي ان عمر رضي الله عنه كان مع النبي صلى الله عليه  
 وسلم يوم ذك الدين ثم حدث به تلك الحادثة بعد النبي عليه السلام فعمل فيها كذا في ما رواه عليه  
 السلام يومئذ ولم يذكر ذلك عليه احد من حضر فعمله من الصحابة وذلك لانهم ان يكون منه ومنهم ان بعد  
 وقوله على سمع ما كان منه عليه السلام يوم ذك الدين ويذكر على ذلك ايضا ان الله اجتمع على ان  
 السجدة من الصلاة اذ اياه في صلاة في السجدة به ولم يسمع ذو الدين رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ولا انكره عليه السلام عليه ذلك على ما اوردته عليه السلام في السجدة الثانية في الصلاة فتأخرها  
 كان في حديثه دي الدين ان ما في حديثه صلى الله عليه وسلم في السجدة السهوي في حديث دي الدين  
 ولو كان الكلام حينئذ مما حاكوا قلنا ما سمعنا من رواه على انه عليه السلام يتحد بها بالاختلاف  
 في ذلك قال السهوي في كتاب السابق لم يحفظها الزهري عن ابي سلمة وامن جاعة حديث هذه القصص  
 عن ابي هريرة وخرج الطحاوي عن الزهري في كتابه اهل العلم بالمدنية في اخبرني احد منهم  
 انه صلاها يعني سجدي السهوي ذو الدين فان سمعته لم يسمعها وانما اشكال وان يسميها سجدها  
 نقول الكلام في الصلاة وان كان بها حاد بن زيد في خروجها بالانجيل فاما ما لم يكن مباحا فلما  
 فعل عليه السلام ذلك ما هي كان عليه السجود الذي انما نظرت فيما يابا من كتب الحديث فلم تجد  
 في شي منها ان عمر بن حنبل حضر تلك الصلاة ولم يدر السهوي ذلك مع كرم سوفه المطر وبل  
 في كتاب الشامي عن عمر بن حنبل انما عليه السلام صلى الله عليه وسلم في سجدة ثم سلم وكذا في سجدة مسجدة وغيره  
 بمعناه والظاهر ان ذلك من حديث دي الدين وظاهر قوله صلى الله عليه وسلم انما حضر تلك الصلاة  
 ولما اخرج حديث ابي هريرة في كتابه انما ذكرنا في الحديث فحمل حديثه على ذلك اروي وحديث  
 معوية بن جندب روى عنه سويد بن قيس هو المصري البصري قال الزهري في كتابه الميراث والصعدا  
 محمدا بن عبد الله بن زيد بن ابي حبيب وفي حديثه هذا مما لفت حديث دي الدين من وجوه  
 يظهر من نظريته وفيه انه عليه السلام امر بالا فاقام الصلاة ثم المالك الرومي واحمقوا على  
 العمل كذا في ذلك وقال ان فعل الاقامة وكونها ترفع الصلاة وتكون سبعا من الدين















وحاتم بن اسعيل روى عنه هشام بن عمار دون ذكر ابيه ثم قال السهني وهو الصواب قال امامه  
الحسن ذكر في حديثه اني بكره دخل عليه السلام في صلاة الفجر فاقام ساجدا لم يركع  
هذا في حادي سنة قال السهني باب من ادى الركعة فليس عليه التمسك حفظه في آخر  
عمره فلكنا لا نحكيون عما كان فيه وقال في باب من كان في صلاة الفجر فركع ركعتين  
من صلى في يومه ادى في ركعتين عد التمسك في حديثه في هذا القول في حادي سنة  
سلمه مع حلال التمسك فانفسه على هذا الحديث بالصحة وكان المعروف اني  
سنة حادي سنة في كتاب المنهاج والمرسل والمقطوع للمردعي الذي في الحسنين  
هذا من الامام الحسن وعبد الله بن مغفل وعبد الرحمن بن سمرة واحمر بن حريش عن علي بن حبيب  
الحسن عن ابي بكر بن مرسل عن ذكر السهني عن عبد الرحمن بن مهدي قال هذا الجمع عليه الحسن  
لعبد بن عبد ربه ما اهل منه اختلافا قلت وحكي في آخر هذا الباب عن عبد بن  
قال قلت لسفيان بن عيينة ان احدا قال لعبد بن عبد ربه عن حادي سنة في حادي سنة  
ما ادعاه بن مهدي او لا ثم كيف يقولون في هذا القول وعبد بن ربه في حادي سنة  
انهم بعدد ركعتين جميعا وكذا ما ذهبوا اليه ان كان الامام عالما بحكايته وكذا ما ذهب الشيعيون  
ذكر في الامام الحسن في كتابه في روى عنه عبد الرزاق في مصنفه عن حريش عن عطاء بن رباح  
امام عمر بن موسى بن حريش عن عبد بن عبد ربه وان لم يذكر في حادي سنة في حادي سنة  
ثم روى عن حريش قلت لعلي بن عطاء في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
فليس عليه في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
عن السهني قال لعبد بن عبد ربه وصاحبه هو بن مسلم البجلي في حادي سنة في حادي سنة  
في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
الاصح والاحسن في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
عن بن ابي نابت عن عاصم عن علي بن عبد ربه عن حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
هذا الامر في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
حرج السهني عن حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
احوج ابو داود في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
روايته عنه وروى عبد الرزاق عن ابيه عن حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة

بالتاس

بالتاس وهو حبيب او على غير وضوء، ناعاد وامره ان يعبد واو في حادي سنة في حادي سنة  
عن ابيه عن حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
بن مهزيان عن حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
امامه صلى الله عليه وسلم وهو حبيب ناعاد ولم يعبد فقال له علي بن ابي طالب في حادي سنة  
لعبد وامر لولا اني في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
مثل قول علي في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
الامام يعقوب بن حبيب بن عبد ربه في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
مراد بن المبارك في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
عن ابي سلمة عن ابي هريرة وهو الطاهر بن ربيعة عن حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
ذكر انه حبيب وله يوجب النسي على هذا الحديث في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
ان علي بن طاهر بن ربيعة ثوبان عن ابي هريرة وارضح فيه انه عليه السلام كبر او لا ان  
روايته في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
انها مرسله كما ذكر السهني وحديث ابي سلمة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
السنن في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
ان القوم كبروا وليس في قوله عليه السلام في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
تتفرقا حتى رجع اليهم في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
داود في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
الى القوم ان احاسوا في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
انهم لم يروا في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
احاسوا جلسوا ومن لم يسمع في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
انكسر عنه حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
عليه السلام كبروا في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة  
في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة في حادي سنة



اسم الامام الا لا يبلغ بغيره على فعل النعم وفيه الضميمة لانه لقوله عليه السلام فلا تكبروا واول من جاز  
 في حجة فوالى بكرة فبلى بهم اراد بذكره في حجة فوالى بكرة فبلى بهم اراد بذكره في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 صلى الله عليه وسلم ليغسل في الناس كلهم فيا ما على حالهم من غير انهم الى ان يرجع صلى الله عليه وسلم  
 اسمهم كلهم في انهم انهم في ما على حالهم من غير انهم الى ان يرجع صلى الله عليه وسلم  
 جنت وان اسما في هو التكبير ويوم على ما مضى من احرامهم يكون احرامهم من احرام اهل بيته  
 وفيها ما على حالهم من غير انهم الى ان يرجع صلى الله عليه وسلم في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 صلى الله عليه وسلم ليغسل في الناس كلهم فيا ما على حالهم من غير انهم الى ان يرجع صلى الله عليه وسلم  
 صلح طاهر ثم احدث فظهور ان اسما في هو التكبير ويوم على ما مضى من احرامهم يكون احرامهم من احرام اهل بيته  
 مسك حتى اذا ناء في صلاته فكل ان تكبر ذكرنا بغيره في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 في رواية البخاري ورواه في رواية في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 انه فاع الصلاة ونهاي الاحرام بها انتهى كلامه في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 ذكر كبرج وبوصاف فخرج لم يحزله ان لوهم كان لا يحل حيلته انما تكبر للاسماح وقد علم حاله احرام  
 الفوق وكر ما سوع احرام قبل امامه فصولته ففعله لقوله عليه السلام فادركوا في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 في الاسما فصولته ففعله في الراعي في شرح مسند الشافعي ليس المقصود انه في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 الحديث او الكتاب اذا ظهر بسما في انتهى كلامه في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 احكامه بعد ذلك في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 ولا يبيح الا في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 بها بغير ما في اسما في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 الامارة وقد فعل الطهارة لسؤاله او بان يتباهى سوفا في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 ادى اليها به في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 مختلف في عدالة ذلك في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 اما احاد بن سله فام حليل لفته في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 كتب اهل هذا الشأن عرف ذلك قال ابن الهادي من كل حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 وقال ابن عدي وهكذا في حجة فوالى بكرة فبلى بهم

س

س لهما فانهم فانه كان سدا على اهل الباع وقال بن عجين دارا في الرجل سعي في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 بن سله فابيه في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 الناس لغيرهم يكون من حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 احد ولا ذكر حلة في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 فوفقه بن معمر واول زرعته وخرج غسل للثنية ولا يلزم من نزل النجاسة في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 ليشخص ان يكون الحجة في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 على ما عرف قال ما جاء في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 بن عطف في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 بن حاد واعطوا منه ولكن لم يزل حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 من استعمل ما يربا الاثر مع الما ذكر في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 الصلوات لم تزل حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 غفار في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 من السرا لعمه بالمد والمون وقال الخطيب في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 وبالياء وذكر ان الواجب في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 اي الحجة في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 وجعلها حجابيه وفي اطراف الكرى ورواه الواقي في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 قال باب اليان ان الدم اذا في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 الله عليه وسلم باسناد من ضعيفين ثم ذكرها في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 انه قال في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 احمر وحيي ليس بعد نزل البه في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 يدل على توثيقه كما مر غير مرة في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 كما هو المذهب من طاهر وهو ما نزل لقوله او لا باسناد من ضعيفين وان قصد ذلك حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 وقد نزل ما ذكرنا من الحرج الواضح وذكرها المذهب في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 روى في الفرق بين لول الصبي والصبي في حجة فوالى بكرة فبلى بهم  
 وهي الفضل ثم قال وروى عن علي بن صالح عن سماعة عن ثوبان عن ابي جابر في حجة فوالى بكرة فبلى بهم







وبيع على وصاله من هذه الوجوه وهو زيادة ثقله على ربي ما وجهه في السهول وليس قال باب  
 اما ادركك الصلاة فصار ذكره حديثي الى ذرو جانولي هربه وابن عباس روي في فاصلة  
 عم قال في اخر الباب روي عنه في حديث جابر روي عنه عليه السلام في فاصلة  
 لهذا الكلام لانه ذكر حديثها فيما علم من هذا الباب سنة قال باب في حديث  
 عمر بن الخطاب روي عنه في حديث جابر روي عنه عليه السلام في فاصلة  
 ثم قال حديثه متصل واسناده كذا في نسخة قلت كيف يكون ذلك والاوليد هذا  
 مجهول كذا قال ابن القطان والذهبي وفي احكام عبد الحق لا اعلم روي عنه احمد بن حنبل  
 وثقاه عمرو بن ابي عمير هذا لم يصحح بالشماع من اوليد وندحلي بن القطان عن الجارود  
 انه لم يسمعه قال باب في شرح المسجدي ذكر فيه حديث سمعته عن عبد الله بن عمر  
 عن ابن مسعود عن جبريل قال عتوان بن رباح في فاصلة قلت الحديث ليس بقوي  
 كذا قال عبد الله بن حاتم في احكامه وكان الحامل له على ذلك الاختلاف في اسناده فان ابا داود  
 اخرج به كذا ذكره البيهقي وخرج من طريق ثور بن يزيد عن ابي داود في مسنده  
 عن ابيه عن ابن مسعود عن جبريل قال صاحب الكمال روي في مسنده عن  
 ابيه عن جابر وهو الصحيح قال باب ما يقول اذا دخل المسجد ذكر فيه عن انس انه  
 كان يقول السنة اذا دخل المسجد الى اخره قلت هذا الاثر ليس بماتسب لهذا  
 الباب قال باب في حديث سمعته عن جابر روي عنه عليه السلام في فاصلة  
 لا عابري سبل حتى تقتلوا في الاصل المسجدي وانه حديث الا ان يكون من اوله  
 في سنة ابو جعفر عليه السلام في اهل البيت قال ابو جعفر في كثير من الاصل في سبل  
 قال احمد بن النسيان في سبل في فاصلة عن ابن عباس في حديثه في خلاف هذا  
 قال ابن ابي شيبة في سبل في فاصلة عن ابن عباس في حديثه في خلاف هذا  
 لا عابري سبل هو المسافر روي في سبل في فاصلة عن ابن عباس في حديثه في خلاف هذا  
 عن عمرو بن دينار في حديثه في المسجدي قال في حديثه في خلاف هذا  
 عابري سبل مسافر من كل جهة ما وجد اخرج السهلي في حديثه في فاصلة في باب  
 الحديث في سبل في فاصلة في حديثه في خلاف هذا اخرج السهلي في حديثه في فاصلة في باب  
 انه كان يحرص الحديث ان يروي في المسجدي قلت في حديثه في خلاف هذا اياه ذكره  
 البيهقي

البيهقي في فاصلة من كتبنا لفظا يفتن ثم ذكر عن الحسن بن ابي جعفر الازدي عن سلم العنوي  
 عن انس بن مالك في حديثه في فاصلة في حديثه في خلاف هذا اياه ذكره  
 وقبله عمرو بن الحارث في حديثه في فاصلة في حديثه في خلاف هذا اياه ذكره  
 جابر بن عبد الله في حديثه في فاصلة في حديثه في خلاف هذا اياه ذكره  
 ضعيف واما في موضع اخر من كتابه في حديثه في خلاف هذا اياه ذكره  
 ذلك في كتابه في حديثه في فاصلة في حديثه في خلاف هذا اياه ذكره  
 به وقال في حديثه في فاصلة في حديثه في خلاف هذا اياه ذكره  
 عطاء بن ابي رباح في حديثه في فاصلة في حديثه في خلاف هذا اياه ذكره  
 الاضطراب والى في حديثه في فاصلة في حديثه في خلاف هذا اياه ذكره  
 عن جابر في حديثه في فاصلة في حديثه في خلاف هذا اياه ذكره  
 يدخل المسجدي في حديثه في فاصلة في حديثه في خلاف هذا اياه ذكره  
 قلت المراد القرب نحو عمره ويدل على ذلك ما في حديثه في فاصلة في حديثه في خلاف هذا  
 اياه ذكره في حديثه في فاصلة في حديثه في خلاف هذا اياه ذكره  
 وانكر الله في العام الذي ساء فيه ان يكر الى المشركين يا ايها الذين امنوا انا المشركون  
 كفى من لا يقربوا المسجدي كرام لا به ويدل عليه ايضا قوله تعالى عفت ذلك وان حرم عليه  
 وذلك ان العرب لما صغت فرجها والعمر حيا فوامر القطاع تحار انهم الى كان المسلمون  
 يدعون بها فاحل الله لهم الحريم ولم يوضع سدا لئلا تجعلها عوضا ما منعهم من حرام  
 المشركين واما ذكر في المسجدي كرام لا في الحرام والمعنى بلها من حرمها فالحرم  
 منه سدا في الحريم وتوفاك فلا تقربوا عزوات كحضر الجحيم في دون العمرة او كحرم  
 الهية على عبادة الا وكان من العرب اذ حبقت قتلهم ولا يسل عنهم الا الاسلام او السميت  
 فممنوع من دخولها من جملتهم قلت قال باب كان ان الله في حرم من حضر  
 الصلوات فذكر فيه حديث سمعته عن عبد الله بن عباس في حديثه في خلاف هذا اياه ذكره  
 قلت سمعته هذا ضعيف من حديثه في فاصلة في حديثه في خلاف هذا اياه ذكره  
 جابر في حديثه في فاصلة في حديثه في خلاف هذا اياه ذكره  
 ليس بمتعلق من النبي لم يسمع من فليس ورواه بعضهم عن سمعته عن جابر في حديثه في خلاف هذا اياه ذكره



السلم خرج فرأى قيساً ثم ذكر السهمي حديثاً عن دكان عن عائشة أنها عليه السلام كان  
 يصلي بعد العصر وسبع عشرة ثم قال في هذا وفي بعض ما مضى من شأنه إلى اختصاصه عليه  
 السلام بالسنة وأنه ما ينزل الركنين فقلت قوله وسبع عشرة أصح من أن يحكي عن النبي عليه  
 السلام كان يصلي في هذا المكان فقلت والله عليه السلام مخصوص بصلاته الصلوة كما يستدل بها  
 وكذا ما ذكر في أوائل هذه الأبواب من النهي عن الصلاة بعد العصر وحديثه مع عوف بن عباس  
 ويعلق عليه الحديث في ذلك وفي هذا ذهب البراءة إلى أن هذا الحديث من جهة أخرى  
 ذكر السهمي أن من حديثه عن عبد الله بن مسعود قال قلت لعمرو بن عبد الله بن مسعود  
 ليس يسمي وقال أحمد بن محمد بن عيسى بن مسعود قال قلت لعمرو بن عبد الله بن مسعود  
 الوتر قال **باب ما كان النبي مخصوص به من بعض الأحكام** ذكر فيه حديثه عن أبي حمزة  
 الجعفي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الأحكام ما كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 ويصل صلاته وفيما يذكر الحديث وفيما يسمي النبي وقال ابن عباس روى عن عبد الله بن مسعود عن  
 مسعود بن سعد بن كاهن ما وصفت قال **باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم**  
 العنكبتي عن يمينه على أنه قال عليه السلام الوتر من الحديث ثم خرج البخاري قال العنكبتي  
 عنه من حديثه فقلت قال أبو حمزة هو صالح وانكر على البخاري ادخاله وكان الحق  
 وقال أبو حمزة قال **باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم**  
 بن مسعود عن أبيه عن جده ثم ذكره من جهة أخرى عن محمد بن مهران بن أبي حمزة  
 هو الصحيح وهو أبو إسحاق محمد بن إبراهيم بن مسلم بن مهران بن أبي حمزة  
 مهران وقال محمد بن المنقذ وهو أبو إسحاق محمد بن إبراهيم بن مسلم بن مهران  
 في الكتب المتداولة أن نسخة محمد بن إبراهيم بن مسلم بن مهران بن أبي حمزة  
 المنقذ في كتاب مهران بن مسلم بن مهران بن أبي حمزة بن أبي حمزة  
 فقلت العنكبتي ركنين ذكر في كتابه حديثاً عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده  
 حسان بن سعيد الله وأخطأ في سنده وأبو حمزة عليه السلام ذكره عنه عن يمينه  
 قال عليه السلام أن عبد الله بن عباس روى عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده  
 هذا الحديث ثم قال حسان بن سعيد الله البصري مشهور بالبصرة يروي عن أبيه عن جده  
 حاتم صدوق وذكره بن حبان في الثقات من أساع الثقات وأخرج له الحاتم في الأبواب

الرا

الرابح حديثاً في أسناده فهداه زيادة من ثقه فخرج علي بن كزيب بن عبد الله بن مسعود بن  
 معقل بن خنيس بن مالك الزبارة وسبعه من أسناده بالزيادة قال **باب صلاة الليل والنهار**  
 مسيحي ذكر فيه حديث بن عمر بن الخطاب عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده  
 عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده  
 وروى أن ما رواه عبد الله بن مسعود بن دينار وجايعه روى عن عمر بن الخطاب عن أبيه عن جده  
 السهمي في موضع آخر حديثه عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده  
 وأخبره عليه السلام ذكره عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده  
 كان يصلي أربعاً بالنهار وقال بن عون قال في ما رواه أبو حمزة الجعفي عن أبيه عن جده  
 أبو حمزة بن مسعود عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده  
 صلاة الليل والنهار مسيحي قال في حديثه فقلت له حديث الأزد عن جده عن أبيه عن جده  
 على الأزد عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده  
 أنه كان يطلع بالنهار أربعاً لا يفضل سبعاً لو كان حديث الأزد عن جده عن أبيه عن جده  
 وقال السهمي هذا الحديث عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده  
 بن عباس فقلت ذكر صاحب التمهيد أنه أسناد مصنفه صريح في كونه حديثاً  
 قال **باب ما روي في عدد ركعات قيام شهر رمضان** ذكر فيه حديثاً عن الحسن بن صالح  
 عن أبي سعيد بن العاص عن أبي الحسن بن علي بن أبي طالب أنه روى عن الحسن بن صالح بن  
 ثم قال في هذا الأسناد حديث فقلت **باب ما روي في عدد ركعات قيام شهر رمضان**  
 أنه مسكونه فان كان ذلك نقلاً عنه عليه غيره قال بن أبي شيبة في المصنف ما روى عن الحسن بن صالح  
 عن عمرو بن دينار عن أبي الحسن بن علي بن أبي طالب أنه روى عن الحسن بن صالح بن  
 المصنف في قوله حديثه في الأوجاع والبورع وعنه في أخرجه له مسلم في ذكر حديثه في سنده المعين  
 بن أبي داود في الحديث في قوله فقلت **باب ما روي في عدد ركعات قيام شهر رمضان**  
 من أكبر وقد وثقه بن معين وجايعه فلم يذكر السهمي شيئاً من ذلك قال **باب الفتوى في الوتر**  
 ذكر فيه حديث الحسن بن علي بن فضال عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده  
 القائلين في الوتر فتوى وروى عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده  
 في الوتر وروى إبراهيم بن علقمة أن بن مسعود وأصحاب محمد عليه السلام كانوا يفتنون الوتر وروى























خالف السنة في موقفها ذكر فيه صلواته عليه السلام واعتراضا شبهة عليه ومن القنله  
قلت رأيت على هذا الباب من هذا الكتاب حاشية قال ابن الصليح ومن خطه فقلت  
بعضي في موضعها مع الرجل المصلي لا يسجد صلواته وقد قال السهوي فيما بعد باب الدليل على  
ان زكوة المرأة يجب الرجل لنفسه صلواته وذكر اعتراضا شبهة فهذا الباب محرر قال  
باب حرج الرجل من صلاة الامام قلت بمسئلة الوحشة لحديث المختار  
قلت عن ابن ابي عمير عليه السلام حصنهم على الصلوة وبها هم ان يصبروا قبل ان يصرروا والصلوة  
رواه ابو داود بسند جيد قال باب الصلوة بامام من ذكر فيه حديثكم قال  
والاحاديث في تكبيره ثم حرج وجه للعسل ورجوعه وامام من لم يركع فركع قد مضت  
في مسئلة الجنب قلت الاظهر ان مراد السهوي بهذا الكلام الاستسكان على عدم  
حجوز الاستسكان اذ لو جاز الاستسكان عليه السلام وقد قلنا انما عليك الاحاديث فيه نظر  
وليس فيها اثم كبير او لا وعلى بعد من انهم لم يركعوا التكبير في الحديث انما هو ما استأنوا التكبير  
وان قام على التكبير لا وحدهما والشيء عليه السلام لم يصح دخوله لاجل الجنابة فالدليل  
لستحالة والحكاية فيمن صح دخوله احاد فقلت باب الصلوة خلف من سجده فقلت في حديث  
حديث مكي عن ابي هريرة الكهاد ولجب عليه الى اخره قلت سكت عنه وقار كتاب  
المعرفة اسناد صحيح الا ان فيه اربالا بين جوار والى هريرة قال باب حصه  
القصر في كل سنة يكون حصيه قلت لم يذكر دليل على نقص السفر يكونه لا  
يكون حصيه بل الكتاب والسنة في فصل من سفر الطاعة والمعصية فمن لم يحرك القصر  
في سفر المعصية فقد رخصه الله التي امر عليه السلام يقولها من عاصيا ولا يعمل  
السهوي في هذا الباب ذكر الدليل على استنطاق الطاعة عقد الدليل بانها بعد الكلام  
معه في هذا ان الله تعالى قال باب السفر الذي يقصر في مثله الصلوة  
قلت مذهب الثنائي في قصر الصلوة في مسافة مرحلتين والسهوي ذكر في هذا  
الباب اثارا بعضها له وبعضها عليه قال باب حرج من قال لا يسجد الصلوة في اقل من  
ثلاثة ايام استدل على ذلك مع المرأة من السفر مسيره ثلثة ايام الا حرم قلت الفصل  
من هذا الحديث الاحياء طاع على المرأة دور بعد هذه السفر في الاستسكان بهذا  
الحديث بطور الذي استدل به اهل المذهب وهو قوله عليه السلام سمع المسافر يسجد ايام

سفر

سبق لبيان الرحضة للمساكين ففتح جميع المساكين فلو سجد المسافر اقل من ثلثة ايام لم يبع  
الرحضة للجميع قال باب كراهية ترك التقصير والمسح وما يكون رحضة  
رغبة عن السنة حرج فيه عن صفوان بن يحيى قال سالت عن عمر بن عبد الله عن السفر فقال ان كان  
من حالف السنة كفركت مثل هذه العبارة لا يطول على ترك السنة فظاهر هذا الاثر  
على ان القصر مريض وركه مستعلا مكره وهو اذا عجز مناسبت لهذا الباب قال باب من ترك  
القصر في السفر غير رغبة عن السنة ذكر فيه حديث صدقة صديق الله بها عليك فاقبلوا صدقة  
ثم ذكر عن الثنائي في هذا الصلوة رحضة من السجدة قلت لكن هذه الصدقة امر اثناع  
يقولها فصار القصر واجبا والاعمال مرفوعة ذكر حديث عائشة كان عليه السلام يقصر في  
الصلوة وهم ذكر عنها انرا وفيه عمر بن دينار لم يركع في ثقله قلت ذكره في الحوز  
في كتابه وقال قال علي بن الحسين ان رجلا صعبا ذكر السهوي ان الحديث عايشه هذا  
فوالله لست محكي فلحرجه من حديث العلاء بن ربيعة عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن  
عائشة تدركه عن عبد الرحمن بن عمار عايشه قال قال الدار فطحي لا واصل وهو اسناد حسن  
وعبد الرحمن ادرك عايشه فدخل عليها وهو صراخ فقلت وذكر في كتاب المرفعة  
ان الباكي محكي موصوف في الحديث امر ان يحلها ان العلاء في فيه بن جابر يروي عن الثقات  
ما لا يثبت حديثه الا بآثار ينظر الاحكام به والثاني ان اسناده مضطرب وسألي  
عن قرب في هذا الباب من كتاب السنن من كلامه اني يكره النيسابوري ان من قال  
عن ابيه قد اخطأ وذكر الطحاوي عن عبد الرحمن انه دخل على عائشة بالاسنيد ان بعد  
اجتماعه فلو اطلو الدار فطحي فحوله عليها ولم يبقه بانه كان وهو صراخ هو كان او ك  
وذكر صاحب الكمال انه سمع منها ذكر السهوي ان يعمل في الصلوة للمعصية لا اعلم  
ان الصلوة اربع ثم قال وبلغ عن هذا والاشبه انه راه رحضة والاعمال حاربوا قلت  
فذا انكر عليه من مسعود الاعمال وفي بعض الروايات انكر الناس عليه ذلك فلو كان الاعمال حاربوا  
ما انكره وما ائخذ عن ثنائي احسرت الاعمال ولم يحج الى ما يروى في حرم رويها من طريق عبد  
الدارقطني عن الثوري بل عن ابن عمر في الصلاة ما يصححها ان لا يركع في هذا المعنى  
من كان مع من الصلاة ما يصححها ان لا يركع في هذا المعنى من كان مع من الصلاة ما يصححها  
قال الحسن بن عثمان وهو في علي فقتله صلواته فقال ان سمع صليبا لم صلواته رسول الله























بغير خطب به لانه كان قاعدا والجمعة لا يخطب لها قاعدا ولا يحد او روى عن عبد الله بن بشير  
 قال جازى على رقاب الناس يوم الجمعة والى صلى الله عليه وسلم يخطب فقال له اجلس فقد  
 ادتبه فامر به عليه السلام ان يجلس دون ان يركع وفي الموطا قال السهفي في شهاب خروج  
 الامام ليقطع الصلوة ويكلمه ليقطع الكلام وقد ذكر السهفي فيما مضى في باب الصلوة يوم  
 الجمعة حين يخرج الامام قال باب وجوب الخطبة وانما اذا لم يخطب صلى طهر  
قال هذا استدلال على الوجوب بمجرد الفعل فانهم الى ذلك قوله عليه السلام صلوا كما  
 راسموني اصلي بقبه نظروا على ان تكون امامه الخطبتين داخله من خمسة الصلوة وما  
 ذكره السهفي فيما بعد عن ابن شهاب انه قال بلغنا انه لا جمعة الا بخطبة لا حجة فيه  
قال باب يخطب الامام خطبتين وهو قائم ويجلس بينهما جلسته حقيقة  
قال لم يذكر انه يقوم بينهما ويجلس بينهما على اي وجه وذكر في الخلاف  
 ان الامام والجلسه كالاها فرض وذكر ايضا عن الشافعي ان اقل ما ينطق عليه اسم  
 من الخطبتين ان يحمد الله تعالى ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويروي عن النبي صلى الله تعالى  
 ولقد استأمن من اقران في الاوكى ويدعون في الاجازة ثم استدلت على ذلك قوله عليه  
 السلام فقل ذلك وقد علم ان مجرد الفعل لا يدل على الوجوب وقوله تعالى ويركعون فاما  
 خبر عما كان عليه السلام عليه في تلك الخطبة لا يدل على الوجوب وفي شرح التماري لاس ظا  
 روى عن الامام غيره ابن شعبة انه كان يجلس خطبة ولو كان في موضع ما جهلها ولو جهلها  
 ما تركه من حضرته من الصلوة والتابعين ومن قال انها فرضية لا حجة له لان الفعل  
 استراحه الخطب وايست من الخطبة وانهم فهم من كلام العرب ان الخطبة اسم للكلام  
 الذي يخطب لا الكلوس ولم يقل السهفي في غيره ذكره الطحاوي وهو خلاف الاجماع  
 ولو وقع في خطبته جازى الجماعة ولا فضل وكذا اذا قام موضع الفعول وفي نوادر  
 الفتا لا بن يسمي اجماعا ان الامام اذا خطب للخطبة خطبة لا يخلو فيها اجزائه  
 صلوة الجمعة الا الشافعي قال في حقه الا ان يخطب قبلها خطبتين بينهما جلسته  
 وان قلت ولو يد قول الجماعة ما اخرج من اي تشبيه في مصنفه فقال سعيد بن عبد الرحمن  
 هو الراوي عن الحسن يعني ان صالح عن ابي يحيى هو الشيعي قال انما يخطب على المنبر

فان

فلم يجلس حتى نزع وهذا سند صحيح على شرط الجماعة ورواه عبد الرزاق عن اسرايل بن موسى  
 ابن بكير ابو اسحق وقد ذكره عنه والعي عن الشافعي في جعل الخطبتين والجلسه بينهما  
 فرضا بمجرد وعده عليه السلام ولم يجعل الكلوس من الخطبة فرضا وقد صح عليه السلام  
 فعله وقد عفا السهفي بعد ذلك ما قال الشافعي ايضا لو استدير الفرم في خطبته  
 صح مع مخالفتها وعده عليه السلام قال باب يحول الناس وجوههم الى  
الامام وليس يسمعون الا مجرد خبره ان عدى بن ابي اسحق الامام لوجهه وقال  
هكذا كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلون برسول الله صلى الله عليه وسلم ثم  
قال ذكره ابو داود في امر اسرايل قال هذا مسند وليس يسمعون لان الامام يخطب  
 عن ذلك فلا يصرفهم اليها له وقد بسطنا الكلام في هذا فيما مضى في باب النهي عن نظر المحدث  
 ثم ذكر السهفي عن ثعلبة القرظي انه قال فاذا تكلمتم غير انقطع حديثنا فسموا فمركم  
 احد منا حتى يصلي الامام خطبته قال ليس فيه حوله الناس وجوههم الى  
 الامام وليس يسمعون للباب قال باب صلوة الجمعة ولعلنا ذكر حديث  
 محمد بن ابي رافع ما محمد بن بشير ما روى ابن زياد ابن ابي الجعد عن زيد الامامي عن عبد  
 الرحمن بن ابي ابي عن كعب بن عجرة قال قال عمر صلوه الا حجة الى اخيه ثم قال وروى التوري  
 عن زيد فلم يذكر في اسناده كعب بن عجرة الا انه روى باخرة قلت حقا روى الى  
 الى اخيه من حديث زيد بن رقاد ابن ابي الجعد ايضا كذا اخرج من ما حقه في سنده عن  
 محمد بن عبد الله بن يحيى وكذا اخرج في السامي الصانع محمد بن ابي رافع كلاهما عن  
 محمد بن بشير ما روى عن زيد بن ابي ابي عن كعب بن عجرة قال باب من  
ادرك الجمعة من الجمعة دخل فيه حديث حتى ين ابي عن اسامه بن زيد السهفي عن ابن شهاب  
عن ابي سلمة عن ابي هريرة من ادرك من الجمعة ركعة الحديث فله باب من هو العاقبة  
قال ابو حاتم لا يحججه وقال النسائي ليس بالقوي وقال الطبري قال الموطا عن احمد بن حنبل  
 بن كعب بن ابي سعيد اسامه السهفي باخرة وقال ابو بكر بن ابي حنيفة عن ابن عمر عن ابي اس  
 سعيد بصعفه وقال ابو بكر الا يروى عن احمد بن ابي سعيد وقال عبد الله بن احمد عن ابيه  
 روى عن ابي رافع احاديث مما يروى عنه في الحديث قال ان نذكر من خدسه فسوف  
 فيه المنكر ثم على بعد ثبوت هذا الحديث فالاستدلال به وباقائه هو من باب المجهول







ليس هو باب الباب اذا ذكر فيه الحميد بل ذكر فيه الشهاده والشايع لا يقولون فيها  
في الخطبه قال باب ما استدل به على حجب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم في الخطبه  
ذكر فيه عن مجاهد قوله تعالى ورفعناك ذكرك قال لا ادخل الا حجب اسعد ال  
اله لا الله وانهد رسول الله قلت قوله ورفعناك ذكرك غير ذلك وفسر مجاهد  
مفسر كله الشهاده اذ لم يفر من بعده الخلفاء الكبار فان لم يكن حجب المصنف الا في  
قلت ان جعل الامر به الوجب لزم منه مخالفة الاجماع اذ لا يعلم احد ان يكون  
ذكره عليه السلام كلما ذكر الله تعالى وان جعل الاستحباب نظرا لا استدلالا لم يرد ذكره  
الى غيره بل ليس قوم محاسن بل غير رافيه وهو لم يصلوا على ملهم فكانت نزهه عليهم  
قلت في سنده صالح مولى التوميه اخذ في اخر عمره وحملوا فيه وقال السهفي  
باب الغسل من غسل امك ليس بالفرق على قدر نبوت محمد صلى الله عليه وسلم  
الصلوات على النبي صلى الله عليه وسلم نظروا على قدر محمد صلى الله عليه وسلم لا الله على وجوب  
باب فضل التبرك الى الحميد ذكر فيه حديث ابن جابر عن ان الاستغثت من اوس بن اوس  
من عسار واعتزل الحديث ثم قال قد ذكره روه في اخره وحسان بن عطيه عن ابن  
الاستغث وذكر حسان سماع اوس من النبي صلى الله عليه وسلم قلت اخرج السهفي في كتاب  
المعرفة من طريق ابن بكير ان ابي شبيب سأل الممارك عن الاوراع حديث حسان بن عطيه  
حديث ابو الاستغث الصنعاني عن اوس بن اوس قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الحديث ثم ذكر قال اخرج اودود في كتاب الاستغث قلت اخرج السهفي في كتاب  
الى شيبه في مصنفه لسنده المذكور وصرح فيه سماع اوس من النبي صلى الله عليه وسلم  
وعنه فقل اودود في سنده بخلافها نسبه السهفي اليها في كتاب المعرفة قال السهفي  
انا ابو نصر فذكر لسنده عن عمر بن الخطاب في سماع اما الاستغث عن اوس بن جابر عبيد الله بن  
عمر وعنه النبي صلى الله عليه وسلم الحديث ثم قال الوهم في اسماؤه ومثله من غير المام  
قلت الوهم في حقه فانه معني المثل الذي ذكره اودود وان ابي شبيب  
وذكره البرقي بعد ما بين وذكره ايضا في كتاب المعرفة وذكره النسائي الصائم طريق يحيى  
ابن الحرث عن ابن الاستغث قال باب المشايخ في الصلوة اسند في اخره حديث

اوس

اوس المذكور ثم اسند من حديث ابن بكير ان ابي شبيب سأل الممارك عن قول فذكره  
الا الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت قد قدم ان ابي شبيب  
في مصنفه صرح سماع اوس من النبي صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال باب ما استدل به على حجب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم في الخطبه  
حديثه عن طريق الحسن بن علي حديثه عن عمرو بن مسعود ساعد الله من عمرو بن زيد  
بن ابي شبيب عن الحسن بن علي عن عبد الرحمن بن ابي بكر عن ابي بكر بن محمد بن ابي  
صحيح ان حسان بن الحسن بن علي حفظه فلم اجد له فيما رواه من ذلك بعد ما عاينته  
اخرجه ابن حبان في صحيحه قال سأل ابو عمرو بن محمد بن سعد بن الحسن بن سنان  
بن عبيد الله عن عبد الله بن عمرو وذكره لسنده قال باب الغسل من غسل  
المسيح في الحميد ذكر فيه حديثه عن ابن سنان عن ابي عن ابن عمر ثم قال لا بد من  
والستهو عن ابن عمر من قوله قلت الرفع زاده فقه وقد روي من وجهين فوجب  
الحكم لها وقد اخرجها الترمذي من حميد بن اسحق وقال حسن صحيح واخرجه اودود ايضا  
من جهته وسكت عنه ونسبها له شاهد كما ذكره السهفي قال باب الرجل لوطن  
مكافا في المسجدين ذكر فيه حديثه عن عبد الحميد بن جعفر عن ابي عبد الله عن ابن جهمود  
قلت اخرج ابن ماجه من حديث عبد الحميد بن جعفر عن ابي عبد الله عن ابن جهمود واخرجه  
اودود والنسائي من وجه اخر ولفظها مع ابن جهمود ولا اعلم في الكتب المسماة حديثا  
لقال له عن ابن جهمود قال باب الساعه التي في يوم الجمعة ذكر فيه حديثا  
ثم قال احسنه ابو عبد الله الكافي انا جعفر بن محمد بن ابي بصير انا قال قلت  
عنه حاشيه هذا الكتاب معروفا الى الشيخ في الدين من اصلاح ما صورته كما وقع في  
التبسيح او الفاسع وهو خطأ وصوابه ان القسم وانما عليه ابو محمد وهو الحديث صحيح  
الحسين رحمه الله قال باب صلوة الخوف اذا كان العدو في غير جهه الشمال او جهه  
غير مأمورين في غير جهه سهل قلت اخذ الشافعي بهذا الحديث وقال شارح  
العهده فيه فضا الطائفتين قبل السلام الاماء وقال الطحاوي فيه ان الطائفة الاولى الخواف  
اخرجه عليه السلام من الصلوة وفيه مخالفة لقوله عليه السلام انا جعل الامام يوم  
به ولقوله عليه السلام لا انا في الركوع فان قيل كما حاز النصر اذ هم عن الامام حار انا هم







بحاله عن الحرج قال — باب الرخصة للنسائي ليس الحرج والدياح والجليل الذهب ذكر  
 منه حديث سعيد بن اسحق عن ابي هاشم عن ابي موسى قال عليه السلام احل الحرج والذهب  
 كذا قال ابنه قلت — ذكر عبد الحقي احكامه عن الدارقطني ان سعيد بن السمير  
 ابي موسى قال — باب غسل العبد من ذكر فيه حديث حنيفة بن اسحق  
 حديث ميمون بن مهران عن ابن عباس الحديث ثم قال حجاج السرياني وحكي عن عبد  
 الله قال رواه ابنه لم يستمسكه فقلت — نكح حجاج هذا وسكت عن حماره وهو ابن  
 المغيرة وحاله اشهد من حال الحجاج قال البخاري حماره مغنيت عن حماره وهو ابن  
 وقال ابن عباس عن عذراء وقال ابو ربيعة حدث عنه في اول مره ثم روى حديثه بعد ذلك  
 باب — التكبير ليلة الفطر ونوع الفطر قال — الله تعالى في رمضان ولتكموا اعلاه  
 ولتكمروا الله على ما هداهم قلت — الاستدلال بها ليس على ان الواو هي التوسعة  
 وهو مخرج ثم ذكر السهري حديث بن مصفى حديثي حمى اس بن سعيد الفطاري عن  
 ابن شهاب الى اخيه فقلت — الذي رايته في كتاب الحديث يخرج الفطر هذا لا وثيقه  
 قال ابن عدي هو من الضعيف وذكره عن السهري انه قال في حديثه وذكر الضاعف اس  
 معين انه قال ليس بشي وكذا قال الساجي وقال ابن حبان يروي الموضع عن الاثبات  
 وذكر ابن ابي حاتم ان ابن معين ضعفه وانما قال احسن كنهه وانما روى احاديث منه  
 وفي الميزان قال اس حرمه لا يحكي به ثم حرج السهري بسنده عن لفظان عن ابي حنبل  
 حديثي يافق ان ابن عمر كان بعد ما الى العبد من المسجد وكان يرفع صوته باللسان ثم قال  
 ورواه ابن ابي راس عن ابن عجلان وقال يوم الفطر ولا يحكي فقلت — اخرجته اس الى تيمه  
 عن ابن ابي راس كذا قال فقال سعيد الله ابن ابي راس عن محمد بن عجلان بسنده وانظر  
 انه كان يرفع لونه العمل بلسان — باب التكمين العبد من ذكر فيه حديث  
 عبد الله بن عبد الرحمن الطائفي عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن حمله وفي رواية عن ابنه عن عبد  
 الله بن عمرو ثم ذكر حديث كثير بن عبد الله بن عمرو بن ابي بكر عن ابيه عن حمله انه  
 عليه السلام كان يلمس الحديث ثم قال قال ابو عيسى الترمذي سألت محمد بن الحارث  
 عن هذا الحديث فقال ليس في هذا الباب شي من هذا فقلت — قال وحديث عبد الله  
 ابن عبد الرحمن عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن حمله في هذا الباب صحيح ايضا قلت

في حديث عمرو بن شعيب هذا بعد اضطراب حسنه كما بينه السهري ان عبد الله الطائفي  
 متكلم فيه قال — او حاتم والنسائي ليس بالقوي وفي كتاب ابن الحوري ضعفه وهو  
 حرج السهري لما يعان على ما قاله صاحب الكمال السهري نكح من هو اجل هذه من ارج  
 بهم في الصحيح فحاجد ابن سياره وامثاله لكونهم نكح فيهم وازعان الكلام فيه دور  
 الكلام الذي في الطائفي هذا وكثير من عبد الله ابن عمرو بن عوف قال في السهري  
 روى من اركان الحديث وقال ابو داود او كتاب وقال ابن حبان يروي عن ابنه عن  
 حمله بسنده موصوعه لا يحل ذكرها في الكتب والروايات عنه اعلى هذه العجيب  
 وقال النسائي والدارقطني متروك الحديث وقال ابن معين ليس به وقال ابن حبان  
 منكر الحديث ليس به وقال ابن عدي الله ابن احمد ضرب الى علي حديثه في السهري  
 وله حديث عنه وقال ابو ربيعة وله الحديث فقلت — هذا في سنده ليس به  
 هذا الباب شي من هذا فان لم يلق من هذا الكلام صحة الحديث بل المراد انه اصل  
 في هذا الباب وكثير ما يروى بهذا الكلام هذا المعنى فقلت — قوله وحديث  
 عبد الله ابن عبد الرحمن الطائفي صحيح ايضا دل على انه اراد الصحة وكذا انه عبد الحق  
 فقال في احكامه عقب حديثي حجاج الحارث هذا الحديث هذا ان كان قوله وحديث  
 عبد الله ابن عبد الرحمن من سنده كلام البخاري فان كان من كلام الترمذي فلا دلاله  
 فيه على ان البخاري اراد به الصحة ثم على قدر اراده انه اصل في هذا الباب ليس  
 الاصل كذا بل حديثي عمرو بن شعيب اصل عندهم ذكر السهري حديث ابن ابي عمير  
 عفي عن ابن شهاب عن عروة عن عائشه فقلت — هذا هذا الحديث علي  
 اس له به وقد ضعفه جماعة وقال السهري في مجمع النظم والسير جرح الحديث  
 لا يحكي به وحرج ابن عدي عن ابن معين قال لا يروى من هذا الحديث والسماع  
 منه واحد القدم والحديث وذكر عبد بن حبان وعنه فقال هو ضعفه من ابن  
 محرق ويعرف بالحق فقلت — ذكر السهري حديث لعله عن الترمذي عن الترمذي عن  
 حفص بن عمرو بن سعيد بن قرق ان اياه وعموم سنده اجبره عن اسهم سعد بن قرق  
 ان السنده في صلوه الاصح في الفطر الى حنه فقلت — منه شأن احمد ان  
 لقيه مسكلم نيه الماني له وقع في هذا الكتاب في الموضعين سعد بن قرق وكذا رايته في











نسفاً ليعاين القادة ثم كبر في ركن وفي الثانية فقرأ ما ذكره في ركن وعن جعفر عن  
 اسحق عن غلقه والاسود سأل سعيد بن العاص جلقه وابا موسى عن لسر العبد بن  
 صالح بل فيه سأل ابن مسعود سأل فقال بلدر العاصم بقرام بلدر سأل عن ابن  
 الثانية فيقرام بلدر العاصم والدراف انا سعيد بن اسحق الوليد سأل عن ابن  
 عن عبد الله بن الحرف شهدت ابن عباس جبر في صلوة العبد بالبصرة لسبع تكبيرات  
 وما في من القرائن وشهدت ابا عبيد بن مسعود فقلت انك احيا سالت خادك كيف  
 فقلت ابن عباس ففسر لنا كما صنع ابن مسعود في حديث جبر والتورى عن ابن اسحق  
 وهذه بشواهد رواها ابن عباس في الحديث عن ابن مسعود انه قال  
 التكبير في العبد من خمس الاف واربع في الثانية فقلت هذا راى من جهة عبد الله  
 والحديث المسند مع معلقه من عمال المسلمين اولى ان يسمع فقلت هذا لا يثبت  
 بالدراف قال في عمري في التمهيد فقلت لا يكون الا في فناء لانه لا فرق بين سبع واثني  
 واكثر من جهة الذي والقياس وقال ابن رشت في القواعد معلوم ان فعل الصالحين  
 ذلك توفيق اذ لا يدخل القياس في ذلك وقلت في ابن مسعود في الجماعة  
 من الصحابة والتابعين ما الصحابة فقد قدما ذكرهم واما التابعون فقد ذكرهم ابن  
 ابي شيبة في مصنفه وقد سماه في احاديثه المسند من الصحابة وذكر ابن  
 حبان في صحيحه في الحديث عن ابن مسعود في رواية ابن مسعود ومن معه قد  
 عضله انما حديث مسند وان كان في الاجزاء ضعيف وانما عمل المسلمين في  
 ابن عباس كان اولاده الخلفاء امرهم بذلك فتابعهم حشده الفتنة لا رجوعا  
 عن مذهبهم واعتقاد الصحابة في ابن عباس في ذلك والله اعلم قال  
 ما يرد في الافساح عفت بغيره الافتتاح ثم لم يبق من كل تكبير يهمل الله تعالى ويذكر  
 الى اخره ذكره ابن ابي عمير في مسعود وفيه شتان احدهما انه ليس فيه ذكر ارجاء  
 الافساح والثاني ان في سنه من صحاح الكشيته حاله وفيه الصياح اذ ابن اسحق  
 ضعفه السهلي في كتاب الذي لا يحرم الخلال وفي كتاب ابن الجوزي ان المعبر هذه وقال  
 محمد بن سعد كان ضعيفا في الحديث واخط في اخر امره وكان من جملة قال السهلي وهو  
 من قول ابن مسعود في الفوف من علي بن ابي طالب في قوله عن غيره

ونحوه

وبخالفه في عدد التكبيرات وسماه علم القرائن في الحديث رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ثم فعل اهل الحرمين وعلم المسلمين الى يومنا هذا فقلت قد روى  
 السهلي في ابن مسعود في الباب الذي قبل هذا من عدة طرق وذكره ابن اسحق في حديث مسند  
 من ذلك وذكره غيره ولا ذكر في شيء مما ذكره من المسند ولم يرد ذلك في حديث مسند  
 ولا عن احد من السلف فاعلمنا الا في هذه الطرق الضعيفة وفي حديث جابر المذكور في هذا  
 وسندكم عليه ان شاء الله تعالى ولو كان ذلك مشروعا لكانت الامم والاعفاله السلف رضى  
 الله عنهم وقوله ونحوه في الحديث قد مضى ان الحديث واليس في فعل اهل  
 حرمه عليه السلام كذلك لان ملكا يري ان السبع في الاولى منسوخ الاصحاح كما تقدم قال  
 ابن رشت في القواعد ان اهل حرمه بالمدنية كان على هذا في الموطا والامالك وهو الامر  
 عندنا في ذكر السهلي في احاديثه من سنه الى اخره فقلت ليس فيه ايضا ذكر لمعنا  
 للاصحاح وفي سنه من صحاح الكشيته حاله وفيه ايضا على ابن عباس قال يري من هرون  
 زينا غفيرة بالكتب وقال يحيى بن سعيد في الحديث عن الراى فيه وقال السهلي من روى  
 قال باب رفع اليدين في التكبير احدث ذكره حديث ابن عمر في الرفع عند  
 القيام والركوع والرفع منه ولفظه ويرفعهما في كل تكبير يركعها في الرفع فقلت في  
 سنه لفته وكان عبد الله بن عباس لا يحكي به وقال ابو جعفر احاديث ثقبه غير ثقبه  
 فكن من ثقبه ثقبه وقال ابن مسعود لا يرفع اليدين في كل تكبير يركعها في الرفع فقلت في  
 كان في ابواب وعبره وذكر السهلي في كتاب المعرفة ان الشافعي قال في رفع اليدين في  
 العبد بن علي رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ارفع وحسن اركان الرفع وحسن رفع  
 راسه قال يحيى الشافعي في الرفع في كل ركعة يركعها في الرفع فقلت في  
 سجود الخ لا ان قال يرفع اليدين في كل ركعة يركعها في الرفع فقلت في  
 الرفع في هذه المواضع الثلاثة مشهور عند نويس الصحيحين وغيرهما من عدة  
 طرق من حديث ابن عمر وغيره فاذا قال الشافعي الرفع في كل ركعة يركعها في الرفع  
 في هذه المواضع كان الايق بالسهم في ان يرفع الرفع في هذه المواضع من طريق حكيمة  
 ولا يقتضي هذا الباب على هذه الطريق التي فيها لفته واطنه اما عند المألفين  
 من قوله ويرفعهما في كل تكبير يركعها في الرفع فقلت في حديث مسند







وذكر سنداً وفي نسخة عن عطاء قال صلى الله عليه وسلم الحديث قلن الفضايل من موسى بن جابر  
 روي له الجماعة وقال الولي نعم هو انما روي عن ابي جابر وقد ذكرنا من السبايا فوجب  
 ان يسان يادته ولهذا أخرجه هكذا مسنداً لا يجهل عنهم ابوداود والنسائي وابن  
 ماجه والرواية المرسله الي ذكرها السهوي في سندها فيبصره عن سفيان ومحمد  
 وابن خنيسان في نسخة الا ان ابن معين وابن حبان وعمرها صنفوا روايته عن سفيان وعلى قدر  
 صحة هذه الرواية لا يعمل بها روايته الفضل لانه زاد الاسناد وهو ثقة فالتسليم  
 الامام لا يصلي قبل العبد ولا بعده في المصلي ذكره حديث ابن عباس انما عليه السلام لم يصلي  
 قبله ولا بعده فقلت للسبب في هذا الامام مختص بذلك بل فيه ما يدل على خلاف  
 ذلك كان ما ثبت له صلى الله عليه وسلم فهو ثابت كاصته الامام حاضر به بل يرد ذكر السهوي  
 عن ابن عمر انه قد حدثني ابي الامام ثم صلى واخبرني ولم يصلي قبلها ولا بعدها الحديث فقلت  
 فيه دليل على ان الامام لا يصلي قبلها ولا بعدها لان ابن عمر كان عاموماً فهو دليل على  
 السهوي وفي سند هذا الحديث ابي جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر  
 ثم ذكر حديث الحديث كان عليه السلام اذا رجع صلى ركعتين فقلت في نسخة ابن عثيمين  
 قال السهوي في باب لا يظهر بالمستعمل اهل العلم مختلفون في الاحتجاج برواياته ثم على قدر صحة  
 ليس فيه انما دليل على خصوصية الامام بذلك المانيا قال باب الامام مع المنقل  
 ذكر فيه حديث اذا صليت الصبح فاقصر عن الصلوة حتى يرفع الشمس ثم الصلوة محصورة  
 فقلت هذا العموم مخصوص بصلوة العبد لما اطلع من الدليل يرد ذكر السهوي عن عباس  
 ابن سهل كان يروي الصحاح بصلوة في المسجد ركعتين في الفطر والاحرام وعن رافع بن رافع  
 عيسى ابن سهل كان يروي بصلوة ركعتين ثم بعد ذلك الى المصلي وعن سفيان بن عيينه  
 عباس الى المصلي سلم في المسجد ولا يرجع اليه فقلت الصلوة في المسجد قبل  
 الموعود الى المصلي لا يركعها بصلوة العبد وقد روي عبد الرزاق عن معمر بن الاسود  
 علقه عن الصلوة قبل خروج الامام يوم العبد فقال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لا يصلون قبلها وعن ابن جريح اخبرني عمه الدم من ابي الحمار في ان اصحاب النبي صلى  
 الله عليه وسلم كانوا لا يصلون حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم عن الرهره ما علموا احد  
 كان يصلي قبل خروج الامام يوم العبد ولا بعده قال السهوي وروى عن الارزاق

عن

عن سفيان بن عمار في رجل يصلي يوم العبد قبل خروج الامام قال ان الله لا يرد على عبده  
 حسنة بعملها فقلت فيه هذا الجهر ولهم في خبرنا في سندنا لينظر فيه وقد  
 لعدم في الباب الذي قبل هذا ان ابن عمر لم يصلي قبلها ولا بعده فافاد روى ذلك عنه صلى  
 الله عليه وسلم وفي الموطأ ما ان ابن عمر لم يصلي يوم الفطر قبل الصلوة  
 ولا بعده وفي مصنف ابن ابي شيبة ما ان عليه عن ابودعبل بن باع عن ابن عمر انه قال لا  
 يصلي قبل العبد ولا بعده وانما افضل الله الحسنة اذا لم يجالدها صاحبها السهوي في الصلوة  
 في الموطأ فان العبد ركعها وان كانت صلوة لا يقبلها الله تعالى ليهذه عنها ورواية  
 الارزاق في ذكرها عبد الرزاق في مصنفه عن ابن ابي شيبة عن اسد بن الارزاق ابن ابي  
 عن رجل قال جالس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قبل خروج الامام وجاه ابن عمر  
 قال يصلي قبل الرجل لا من عمر جالس من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم في الصلوة وحينئذ لم يفر  
 وقال ابن عمر ما الله براد علي عبد احسانا احسنه قال السهوي وعن ابن سيرين انه  
 كان يصلي بعد العبد بمان ركعتين فقلت لم يذكر سنة لسفيان في روى عن ابن سيرين  
 خلافه هذا قال ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا ابن ابي ريس عن هشام عن ابن سيرين قال كان لا يصلي  
 قبل العبد ولا بعده قال السهوي في يوم العبد حسنة الا بالصلوة مباحة اذا اراد يعق  
 الشمس حيث كان المصلي فقلت هذا الكلام ليس بحديث فانه بدعي الامام  
 وهذه شبهة انما لا يسلحها وقد صح انه عليه السلام لم يصلي قبلها ولا بعدها والناس  
 اسوم فهذا يخص عموم ائحة الصلوة اذ لا يعق الشمس قال بالصلوة العبد  
 سنة اهل الاسلام حيث كانوا اسند فيه عن سفيان بن عيينه عن عبد الرحمن بن ابي  
 ايلى عن النخعي عن عمر قال صلوة الاخي ركعتان وفي اخيه تمام غير فصر على لسان ابي  
 صلى الله عليه وسلم قال ورواه يربط ابن زياد عن سعد بن عبد الرحمن عن ثوبان بن  
 عمر فقلت طاهر الكلام ان روايته يربط ايضا مرفوعة وقد جال في ذلك  
 ابواب الجمع فذكرها موقوفة الى قوله غير قصر وليس فيها قوله على ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال ورواه النوري عن يزيد بن ابي عمير في اساده كعب ابن عجرة الا انه روى باخر  
 على ان النسائي وابن ماجه اخبرنا في سندهما روايته يربط مرفوعة ايضا واخرجه السهوي  
 في الجمع من وجه اخر من حديث ابي جريح عن سفيان عن يزيد بن ابي عمير عن ابي جريح



الساي من طريق الثوري عن ذلك وقال لم يسمع ابن ابي ليلى من عمر بهذا فظهر بهذا الحديث  
 مضطرب وعلى قدر محنته ليس فيه الا ان صلوة العيد ركعتان وعدا بون عليه السلام  
 في الجمعة فقال باب صلوة الجمعة ركعتان ثم ذكره وذكره النسائي في باب صلوة  
 العيدين وليس في الحديث انها سنة اهل الاسلام حيث كانوا كما يوجب السهمي ذكر  
 عن عبد الله بن ابي بكر بن اسحق ان انس اذا فاته صلوة العيد جمع اهله الى الحرم فقلت  
 في سنة نعيم بن حماد قال النسائي ليس بثقة وقال الدارقطني غير الروم وقال ابو الفتح الاردي  
 وابن عدي قالوا كان يصنع الحديث في بيوتهم السنة وحكايات مزورة في باب ابي جندبها  
 كذب قال السهمي وعن الحسن في المسألة فذكره الاصحى قال يكتف فانما طلعت الشمس  
 ركعتين وهي ان شاء قلنت في المصنف كان في بيته ساهل اس لم يسمع عن عمر وعن  
 الحسن في اهل القرى والسواد حصروهم العيد قال كان لاري ان يحرقوا مصلين بهم رجل  
 قال باب خروج المصلي الى العيد ذكر فيه انه عليه السلام كان يخرج ساءه وانه  
 في العيدين قلنت ليس فيه خروج المصلي ثم ذكر عن عائشة انها كانت تحلي  
 بي احبها الذهب ثم قال ان كان حفظه الراوي في النسائي على حوائج ذلك ما لم  
 يبلغوا وكان الشافعي يقول ويلبس المصلي احسن ما لده عليه دلو را كانوا اربابا  
 ويلبسون الحلي والتضع يعني يوم العيد قال البيهقي وكان ملك بكرهه قلنت  
 ابن عائشة في سنة ابراهيم الصايغ قال الوجود لا يحج به ورواه عن الصايغ داود ابن  
 ابي الفرات قال الوجود ليس بامتنع وحليته البين مستكمل لا لهم يومون بالطاعات  
 وسهر عن المحرمات محلفا قال عليه السلام مروه بالصلوة لسبع واضربوهم عليها  
 بعشر والصلوة وان لم يكن مخاطبا فوليها مخاطب فمنع من الباسه وهذا لما احدث الحسن  
 نهر من الصدقة فحلفا في فيه قال عليه السلام لا يحج اربابها والراوي في هذا الحديث  
 ان المصلي ان يوفون ما نواه الكبار ويصنعون من عا طيه وهذا واجب على الوكي خالف  
 السوي هذا الكلام في الروضة فقال الاصح حوار الباسر الوكي للصلوة مطلقا ووص  
 الشافعي على يرس المصلي يوم العيد حلي الذهب ولكن به لكرير اسهي كلامه وظهر  
 بما قد صعد هذا المذهب والاطهر حريه مطلقا وهو وجه للنسائي وعبد في غير  
 العيد وجوابه قبل السمع لا بعد ما وبه قطع العراقيون منهم وقال البغوي في التمهيد

110  
 حوز المصلي ليس بالساح لان خطابه عليهم عنهم انه اذا بلغ الصبي سنا او من فيه بالصلوة  
 عن كسر السباح حتى لا يعتاد ثم ذكر ابن عائشه ليس يناسب للباب اذ ليس فيه حرجهم  
 المصلي ثم ذكر عن سعيد بن عبد الرحمن راى ابن عمر علي اوضح فضة الى اصره فلبس  
 ليس يناسب الصلوات وفي سنة النضام من كبح الى كسيف حاله وفيه شريك القاضي  
 قال السهمي في باب اخذ الرجل حقه من ماله كحواكثرا اهل العلقا قلنت  
 الحيات من طريق غير الذي عد امها ذكر فيه حديث يونس بن محمد عن وليح عن سعيد بن  
 الحرث عن جابر قال روي عن يونس عن وليح عن سعيد بن ابي هريره ورواه البخاري  
 حديثه اني سمعته عن وليح عن سعيد بن جابر وروي عن ابي عبيدة عن وليح عن سعيد بن ابي هريره  
 اخرجه البيهقي من حديث محمد بن المصلي عن وليح عن سعيد بن ابي هريره قال البخاري  
 حديث جابر اصح قلنت فيه نظير حديث ابي هريره اصح لان حديث جابر رواه عن فليح  
 يونس وقد روي عنه ايضا حديث ابي هريره وروي حديث جابر عن وليح ابو عبيدة ايضا وقد  
 روي عنه ايضا حديث ابي هريره فسقطت روايه يونس ولي عبيدة لان كلاهما قد رواه  
 بالطريقين كما سلك البيهقي ولغير رواية محمد بن المصلي عن فليح حديث ابي هريره ساهل بالا  
 تغارض عني وقد وجدنا له متابعا على روايته فان ابا مسعود الدمشقي ذكر ان الهيم  
 بن حمير رواه عن وليح عن سعيد بن ابي هريره كما رواه محمد بن المصلي قال ابو مسعود  
 فصار مرجع الحديث الى ابي هريره ثم ذكر البيهقي حديث بكر بن عبد الله عن ابي هريره  
 عليه السلام يوم الفطر فتنسك بطن بطن حتى ياتي المصلي فمعه عليه السلام يرجع  
 الى بيوتهم ذكر روايه اخرى ثم يرجع من بطن بطن الى بيوتهم قلنت هذا الحديث  
 محاذف قصود السهمي لانهم ابا من الطريق الذي عدوا منها وهي بطن بطن وقد ذكر  
 هذا الحديث بهذا اللفظ ابن هذيل في معركه الصحابه والبكري في معجمه ولفظ ابي داود  
 فتنسك طريق بطن بطن ثم يرجع من بطن بطن فان كان طريقها من غير بطنها فهو مناسب  
 لمقصود السهمي ثم ذكر حديث معاذ بن عبد الرحمن عن اسد عن جده وفيه رجوعه  
 عليه السلام واجد حريه الى المصلي من ان كان وليس مناسب ايضا وفي سنة ابراهيم  
 في المصلي حاله مكشوف وقد علم ذكره قال باب الامام يامر من يصل بالضعف  
 في المصلي ذكر فيه عن علي انه امر رجلا يصلي بضعف الناس في المسجد ليعاقله في سنة



ابو نيس هو الاودي قال السهم في باب لا يحاح الا بوي مختلفه عدلته وقال في باب من  
الفرج يظهر الخ لا يحاح عدلته قاله ابن حنبل وفي سننه ايضا عام ان علي حرج له في  
الصحيح والحق ابن معين والعنه لا يثبت وفي رواية كتاب ابن كذاب قال السهم ويحمل ان  
يكون اراد راعس كعبه المسمى فزاد في العبد مقصودا من عندها واستد على هذا التاويل  
ما جاني روايه اخري ان عليا قال صلوا بوع العبد في المسجد اربع ركعات ركعتان للسنة  
للخروج قلت ————— الظاهر ان السهم فهم من قوله ركعتان للسنة انه اراد كعبه المسجد  
ومن قوله ركعتان للخروج انه اراد ركعتي العبد والظاهر ان الامر ليس كذلك وانه اراد بقوله ركعتان  
للسنة ركعتي العبد وانه اراد بقوله ركعتان للخروج اي ترك الخروج الى المصلي ويدل على ذلك ان  
تشبيهه بالخروج في مصفقه هذا الحديث ولفظه قبل علي ان صغفه من الناس لا يستطيعون الخروج الى  
الحائنه فامر رجلا بصلي بالناس اربع ركعات ركعتي العبد وركعتين لما كان خروجه الى الحائنه فظهر  
بهذا ضعف ما رواه السهمي قال ————— باب الامام يعلم في خطبه عيد الاضحى كيف يخرجون  
وان علي من حرم من قبل ان يحجب وقت جبر الامام ان عبيده ذكر في حديث من نكس قبل الصلوة فذلك  
شاه مخ قلت ————— فقطض الحديث حوالا يخرج بعد الصلوة وليس فيه يعرف بالخروج الامام والكيفية  
الخروج وهو غير مناسب للباب قال ————— باب من يكبر في الاصح خلف الظهر من يوم الخراج  
ان يكبر خلف الصبح من اخرايا التشرق استدلالا بان الاصابع لا هلمني والحاح ذكر التلبية  
حين يرمى حجره العقبه في الخ يخرجون ذكره التكبير قلت ————— هذا مجرد دعوي لا يعضده  
دليل ولا علم التلبية فقطضاه ان يكون التكبير من وقت رمي الحجر وهو عذاه يوم الخ يخرجون  
الشاه نعم الله على المؤمنين من نصف ليلة الخ وكلهم السهمي ههنا تافض وقد ذكره هو يامد في كتاب المعرفه  
حكاية عن الشاه في وهو ان التكبير لما يكبر خلف الصلوة واول صلوة يكون بعد انقضاء التلبية يوم  
الخ صلوة الظهر لغيره قال له التلبية فقطض على هذا نصف ليلة الخ واول صلوة يكون بعد ذلك  
فخرج يوم الخ فوجب ان يكون ابتداء التكبير خلف محرم الخ ووجب ان يكون اسفاه عند  
من اخرايا التشرق لان وقت الذي بعد الزوال الى الغروب وذكر السهمي في هذا الباب عن ابن عمر  
انه كان يكبر من الظهر يوم الخ الى صلوة الخ من اخرايا التشرق وذكر عن زيد بن اسلم  
قلت ————— الروايه عنها مختلفه ذكر ان اي تشبيه في مصفقه عن ابن عمر كان يكبر من ظهر  
يوم الخ الى صلوة العصر يوم الذي يعني الاول وذكر ان اي تشبيه ايضا عن زيد بن اسلم

كان

كان يكبر من ظهر يوم الخ الى صلوة العصر من اخرايا التشرق وذكر السهمي عن ابن عباس كان  
يكبر من ظهر يوم الخ الى صلوة العصر من اخرايا التشرق قلت ————— ذكر السهمي في كتاب  
المعرفه ان الروايه عنه مختلفه وذكر في الباب الذي بعد هذا عند انه كان يكبر من عذاه يوم  
الخ اخرايا التشرق وذكره في باب كيف التكبير ولفظه الى اخرايا التشرق قال ————— باب كيف  
التكبير ذكر فيه عن عمر بن عبد الله عن ابن عباس عذاه يوم الخ الى اخرايا التشرق ثم قال  
ورواه الواودي عنه عن جابر بن عبد الله قلت ————— لا ادري على من يعود هذا الضمير  
وقال في كتاب المعرفه وفيها روى الواودي عن ابن ربيعة ابن عثمن عن سعيد بن ابي هند عن جابر بن  
عبد الله وذكره قال ————— باب الشهود وسهول على رويه الهلال الخ النهار فطروا ثم  
خرجوا الى عديم من الغد قلت ————— هذا كلام تافض ومراده انه يشهد في اخر الليل  
انهم راوا الهلال البارحه وذكر السهمي في هذا الباب حديث اي عمير بن حدير عن عومه اي من انصار  
من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الحديث قال هو اسناد صحيح وعمومه من اصحابه عليه السلام لا  
يكونون الا ثقات قلت ————— اعلم السهمي هذا الحديث في كتاب الصيام وقال السناد حسن  
وقد حالف قوله هذين في ما روي في باب النهي عن فضل الحديث فجعل مثل هذا الحديث منقطعاً  
وقد اظلمت الامم معه ههنا والوعيمر مجهول الصحيح به كما قال ابن عبد البر وفي معالم السنن  
الخطابي قال الشافعي ان علماء ذلك قبل الزوال خرجوا وصلى الامام بهم صلوة العبد وان لم يعلموا  
بعد الزوال لم يصلوا يومهم ولا من الغد قال الخطابي سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اوجب  
وحديث اي عمير صحيح فالمصير اليه واحسن صحيح ابن حنبل ايضا سنة قال باب القوم يحيطون  
الهلال ذكر منه حديث فطروا يوم بطرون قلت ————— فيه علان احد هما ابن المنكر  
لم يسمع من اي هريه كما ذكر ابن معين والبرار والثانية ان جماعة منهم عبد الوهاب الثقفي وابن  
عليه روى عن الربيع بن خثيم عن اي هريه وقد روى هذا في علقه واحرج الترمذي عن  
المعمر بن عمار عن اي هريه قال عليه السلام الصوم يوم تفصمون والافطرون يوم تفطرون والاصح يوم  
تفصون وقال حسن عريب واحرجه الشافعي في مسنده من حديث عرو عن عائشة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال المدي في اطرافه يروي من حديث عمر بن الخطاب واه  
الترمذي من حديث ابن المنكر عن عائشة قال ————— باب احياء العبد في يومه  
زيد بن اسلم انه عليه السلام صلى العبد في الحرم فقال من ان يصل فليصل قلت —————



اليه في هذا الحديث عليه ومقتضاه الاكفاء بالعبد في هذا اليوم وسقوط فرضه الجمعة  
 وهو مروي عن عطاء ولم يلق به الشافعي والجمهور وما روي ان الرخصة عفيها باهل  
 العراق فقد ذكر البيهقي فيما بعد الاسناد ضعيف او منقطع او موقوف فظهر انه لم يذكر  
 في العبد قبل ان يرضع له ولا بعد ارضاء قال **باب قول الناس في العبد قبل الله**  
 منا ومنك ذكره من طريق محمد بن ابراهيم السامي عن نفسه ثم قال قال ابو احمد بن محمد  
 هذا منك ولا اعلم برويه عن لقبة عن محمد بن ابراهيم هذا ثم قال البيهقي رايته باسناد  
 اخبر عن لقبة موقوف ولا اراه محفوظا قلت **في هذا الباب حديث جيد اعفاه**  
 البيهقي وهو حديث محمد بن زياد قال كنت مع ابي امامة الباهلي وغيره من اصحاب  
 النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا اذا خرجوا يقول بعضهم لبعض يقبل الله منا ومنك  
 قال احمد بن حنبل اسناده جيد قال **باب كيف يصلي في الحسرة**  
 ذكرني احده عن الحسن بن العربي ان حديثه صلى المدين مثل صلوة ابن عباس في الحسرة  
 قلت في سماع العزني من حديثه نظروا كان يسمع للبيهقي ان يذكر او لا صلوة  
 ابن عباس فاذا عرفت احوال صلوة حديثه عليها وفندت روايتها بعد وسنك على ذلك  
 ان ثبتا لله تعالى وقد ذكر البيهقي فيما بعد عنه بسند صحيح انه صلى ست ركعات في اربع ركعات  
 فظهر بهذا ان الرواية عنه في صلوة الكسوف مختلفة قال **باب من اجاز في كل ركعة**  
 ثلث ركعات ذكره من حديث ابن جريح وقناه عن عطاء عن عمير عن عاصم قال  
 خالفنا عبد الملك بن اسلم في اسناده فرواه عن عطاء عن جابر واهل ان ذلك كان  
 في اليوم الذي مات فيه ابراهيم قلت **هذا حديثان احدهما من رواية عاصم سمعته**  
 عطاء عن عمير عن عطاء فرواه لا بن جريح وقناه والآخر من رواية جابر وفيه  
 زيادة انه كان في اليوم الذي مات فيه ابراهيم سمعته عطاء فرواه لعبد الملك بن اسلم  
 بعلا احدهما بالآخر ويجعلان عبد الملك خالفهما ولهذا احدهما مسلم معافي صحيح  
 ثم ذكر البيهقي ما معناه ان هذه الفضية والتي رواها ابو البراء عنده واحده وان  
 عليه السلام انما يغفلها يوم يوم اسبغوا فيه وان رواه هو لا العدم مع صلواتهم  
 داللا على انهم يرد على ركوعه في كل سجدة من سجدة على عاصم  
 وجابر وابن عباس الزيادة على ركعتين في كل ركعة كذا ذكره البيهقي في هذا الباب وذكره

كنهه يسهل  
 في الحسرة

من اجاز في  
 كل ركعة  
 ثلث ركعات

في الباب الذي يليه ولذا كان الاكفاء بالزيادة على ثلثه وقد خرجت روايته بالزيادة في  
 الصحيح وجب قول روايته قال **باب من اجاز في كل ركعة اربع ركعات**  
 ذكره حديث حديث عن طاووس عن ابن عباس الى اخره ثم قال او حسب اس الى  
 ثابت وان كان من الثقات فقد كان يليس ولم اجد ذكر سماعه عن طاووس وكلم  
 ان يكون جملة عن غير موقوف به عن طاووس قلت **حديث الثقات الاحكام**  
 ارجح اعمده من المدايس ولو كان كذلك فخرج مسلم الحديث هذا في صحيحه دليل  
 على انه ثبت عنه انه متصل وان لم ييس فيه وكذلك اخرج الترمذي وقال حسن  
 صحيح وفي الصحيح من حديث حديث ثلق العنعنة بن كثير وذلك دليل على  
 انه ليس بعد ليس او انه ثبت من خارج ان تلك الاحاديث متصلة قال البيهقي  
 وقد روي سليمان بن ابي حنبل عن طاووس عن ابن عباس من فعله انه صلى لها ست ركعات  
 في اربع سجرات مخالفة في الدعاء والعدد جميعا قلت **مدح السابغ**  
 والمحدث ان العبد لما روى الراوي كالمراي والرواية المرفوعة صحيحة فلا  
 تعارض بين ابن عباس ثم لما له ان خالف هذا الاصل واعتبر رايه وجب ان يترك  
 به رواية عطاء بن يسار عن ابن عباس في صلوته عليه السلام ركعتين في كل ركعة  
 وهي الرواية المذمومة او لا وجب ان يكون صلوة الكسوف عدد ست ركعات  
 في ركعتين وان فسدت على الاصل المذمور واعتبرت روايته فلا بد من روايته  
 تسليما للموقوفة ولا يعلن بها الرواية المرفوعة ووجب ان يرحم الرواية  
 المرفوعة التي فيها في كل ركعة اربع ركعات على رواية عطاء عن ابن  
 عباس الى فيها في كل ركعة ركعتان لان فيها زيادة ثم ذكر البيهقي عن  
 الشافعي انه تسبيل عن صلوته عليه السلام ثلث ركعات في كل ركعة  
 فقال هو من وجه منقطع وحسن لا يشهد على الاكراه ومن وجه يراه والله اعلم  
 غلطاً قال البيهقي انما زاد بالمنقطع حديث عبيد بن عمير حيث قاله عن عاصم  
 بالنوهر واذا خالفنا حديث عبد الملك بن اسلم فان ابن جريح خالفه  
 فرواه عن عطاء عن عبيد بن عمير وقال ابن حنبل ايضا لا بن جريح على عبد الملك  
 حديث خالفنا

من اجاز  
 في كل ركعة  
 اربع ركعات



منقطع على عطا وقطع السهمي ههنا عن الشافعي انه ارادها وفي كتاب المعرفة على ذلك  
بالظن والحسان فقال اظنه اراد بالقطع كذا واحسبه اراد بالقطع كذا وذكر الحديث  
وهذه العبارة اقرب ثم قول السهمي قاله عن عائشة بانهم عجب قال السهمي اراد هذا  
الحديث بما فهموا لفظه حديث من اصدق يريد عائشة ولا يؤمن في هذا لفظ مسلط عليه  
يريد عائشة وفي لفظ اخر له حسنة يريد عائشة وحسنة معنى طيبة والظن هو الظن  
الراجح من طرف الحكم اذا لم يكن جازما او هو المخرج منها على ما عرفت في اصول الفقه فالظن قسم  
للوهم فكيف جعل عطاءه وعلى بعد السهمي ذلك قد تعلم ان مسلما اخرج من وجه اخر عن  
قاده عن عطاء بن عبيد بن عمير عن عائشة بالاسك ولا مزيه وقال السهمي هناك فساد  
لم يشك في انه عن عائشة فهذه رواية صحيحة منسلة لا شك فيها فكيف جعل الحديث مقطوعا  
وحديث ابن جريح عن عطاء بن عبيد بن عمير حديث اخرج له عبد الملك  
قد سماه ذكر ان الشافعي مله هل يروى عن ابن عباس صلوه بركعات فقال العبدان سفيان  
سليم الاحول سمعت طاووسا يقول حدثني الشافعي عن ابن عباس في حقه روى في ركات  
في اربع سجدة فلهذا جعله ابن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس في ركات  
عن طاووس عن ابن عباس فقال الشافعي الدلالة على ان ابن عباس موافقه حديث روى عن  
الله ابن جريح عن صفوان عن عبد الله بن رباح عن ابن عباس صلى على ظهر رضى في كسوف الشمس  
في رعدة ركعتين قلنت **سؤال السائل عجب** فان رواية الاحول موافقه  
لساوي رواية روى ابن اسلم لاها من روعة فلا يحتاج الى الترجيح وكان الواجب ان يذكر الشافعي  
للساكن ان رواية ابن اسلم مقدمه لرواها ولا يحتاج الى ترجيح رواته من رواية صفوان لرواها  
الى ذلك فرواها صفوان لا يصح ذلك لان السهمي ذكرها في كتاب المعرفة من حديث الساقبي  
اسهم الاسمي عن ابن جريح عن صفوان ولا ادري من عمر وهذا اولها لا  
يكشوف الحال في السهمي وابن عباس لا يصح خلاص صلوه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قلنت الشافعي صلوه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد صح انه صلى في كل رعدة  
ثلاث ركعات فرواها الاحول موافقه لذلك غير مخالفة ثم قال السهمي ولا كان عطاء بن يسار  
وصفوان ابن عبد الله والحسن بن روى عن ابن عباس خلاف ما روى سليمان الاحول  
رواية ثلثة اوب ان يسل قلنت سليمان بن روى عن ابن عباس

عن ابن عباس فكانت العبارة الجيدة ان يقال روى عن خلاف ما روى طاووس ثم ان السهمي لم يذكر  
رواية الحسن عن ابن عباس ولم اجد ذلك في شي من الكتب ورواية صفوان صغرة كما مر  
فلم يسل في رواية عطاء بن يسار ووطاوس اجل منه ثم ذكر ان السائل قال للشافعي في روى عن  
ابن عباس انه صلى في الزلزلة ثلاث ركعات في كل ركعة وان الشافعي قال لو ثبت عنه  
اشبه ان يكون فرق بين خسوف الشمس والقمر والزلزلة قلنت قد ذكر السهمي  
فيما بعد ان السائل عنده ثم ذكره بسنده وفي اخره قال ابن عباس هكذا صلوه الامات  
وهذا اللفظ نصي انه لا فرق عنده بين صلوه الخسوف والزلزلة لان الكل له قال السهمي  
وروى حمزة بن عمار في ركعة باسناد لم يحج به صاحب الصحيح ولكن اخرج ابو داود  
في السنن قلنت **لا تفر من عدم احياء النبي** باسناد ان يكون ضعيفا وقد قدما  
في باب السهمي عن فضل الحديث ان السهمي قال في كتاب المذخر وقد ثبت احاديث صحاح لم  
يخرجها وليس في ركاها اباها دليل على ضعفها والحديث الذي ذكر ان ابا داود اخرج به  
من حديث ابن جريح الرازي عن الربيع ابن الانس عن ابي العباس عن ابي كعب وقد ذكر السهمي  
فيما مضى في باب الدلائل انه صلى الله عليه وسلم لم يرك ركعة اصل القنوت حديثا في سنده ابو جعفر الرازي  
عن الربيع ابن الانس ثم ذكر عن ابي عبد الله هو الحاكم انه قال هذا اسناد صحيح وابو العباس عليه السلام  
اخرج له الجماعة فمضى هذا الحديث الذي اخرج به ابو داود صحيح قال السهمي وذكر عن الحسن  
البصري ان عليا صلى في خسوف الشمس خمس ركعات واربعة سجرات قلنت ذكره في كتاب المعرفة  
وقال رواية الحسن عن علي بن فضال في الحديث يروى في رعدة ركعتين في ركعة واحدة وحديث  
ابن المقدم يروي هذا المرسل وهذا حديث الشافعي ان المرسل اذا روى من وجه اخر مسندا  
كان صحيحا ثم ذكر السهمي حديثا في رعدة ركعات في رعدة من رواية الحسن بن علي بن جريح  
القمي وروى الحسن بن ربيعة قال البخاري يكون في حديثه وقال السائل السهمي قلنت  
هذا اخرج لسائر في التهذيب المزي ورواه ابو داود اخرج له هو في الترمذي والنسائي  
وقرأت بخط الصنف في كتاب المذخر حديث الذي روى عن فضالة عن الحسن هو الضعيف والسر  
هذا الحسن بن المقدم الكافي صاحب علي ولا الحسن بن ربيعة الذي صلى على صلوه الكسوف  
انما هو كرامة وهو يدل على انها روى عن ابن جريح وان روى هذا الاثر هو ابن ربيعة وقد تعلم ان مسلما  
سليمان بن روى عن ابن عباس في رعدة ثم ذكر السهمي عن جماعة من المحققين انه في رعدة



نعم هذه الاعداد والله عليه السلام فعلها مرات وان لم يجمع حائرا كان في الركوع اذا لم ير الشمس  
 قال السهمي والذي اشار اليه السامعي من البرجج اصح وله **باب ما لا يجمع حائرا** وهو لا يجمع حائرا  
 سنا قد قضا ان هذه الاعداد كلها صحيحة وفي برجج السامعي الركعتين في ركعة خطية بعد  
 الرواء وفيما قاله اوليك لا وقال ابن رشد في القواعد لا وفي هو التحسين فان الجمع او من الترخيع  
 قال **باب من صلى ركعتين ذكر فيه حديث الى يلهن فليسا ركعتين وياوله بانك تريد ركعتين**  
 كل ركعة ركعتين قلت **قوله في رواية اخرى** فليسا ركعتين كما تملكون في ذلك الركعة من ركعة  
 ابن حبان في صحيحه وفي لفظ اخر له ركعتين مثل صلواتك ويا السهمي قوله كما تملكون ما صلواتك  
 كانت مشهورة بينهم فاشار اليها وقال في اخر هذا الباب والفاظ هذه الاحاديث يدل على انها  
 راجعة الى الاحاديث عن صلواتك يوم توفي ابنه عليه السلام وقال فيما مضى في باب من صلى في كل ركعة  
 ركعتين ومن نظري هذه الفصحة وفي التي رواها ابو الاسود عن جابر بن عبد الله وانه لما فعلها  
 يوم توفي ابنه وكان مقصوده الرد على الجماعة الذين ياولوا الله عليه السلام فعلها مرات فاذا كانت الفصحة  
 واحدة وانما صلواتك عليه السلام يومئذ من ان كانت صلواتك المشهورة حين اشار اليها  
 بل اشار الى الصلوات المرحومة الملقاة وقد بينت في التي في كل ركعة منها ركعة واحدة  
 وفي قوله عليه السلام فصلوا لحدث صلواتك صليتها من المكتوبة كاسباب ان ما لم نعلم في  
 حديث النعمان في قصة بصرى بذلك فان صلواتك الكسوف كانت في كل ركعة السهمي فيما مضى في باب كيف  
 يصل في الكسوف وعراه الى البخاري فاحذف الصلوات من المكتوبة حذفت صلواتك الصبح وقد حذفت  
 على ان الركوع في الكسوف على الركوع في صلواتك الصبح وهذا قول والدي في قصة الاحاديث فعل  
 والقول مرجح على القول وهذا الوجه ايضا اشبه باصول الصلوات وكان في ذكر السهمي  
 حديث عبد الرحمن بن سمرة ولفظه فقر السورين وركعتين في كل ركعة ان يكون  
 مرادة بذلك في كل ركعة فقد روي عن جابر السهمي والمتشبه شاهد وهو في القول  
 قلت قد علم انهم انما اثنوا اكثر من ركعتين في كل ركعة بطريق صحيح فوجب  
 عليه ان يقول بذلك واول رخص سمرة من سمرة في ذكر حديثه في قلاية من النعمان لسائر  
 ثم قال مرسل ابو قلاية لم يسمع من النعمان رواه عن رجل عنه قلت **احمد بن داود**  
 والنسائي وغيرهما عن اي قلاية عن النعمان وصرح صاحب الكمال بسامعه من  
 النعمان وقول السهمي لم يسمع من النعمان عوي بلا دليل ولو صح القول الذي ذكره السهمي

وفيه عن اي قلاية عن رجل عن النعمان لم يسمع من النعمان بل يسمع من النعمان سبعة منه  
 ثم من رجل عنه وقال ابن حمران ابو قلاية ادرك النعمان فروي هذا الخبر عنه ثم رواه عن احمد  
 في حديث بكار وبنه وصرح ابن عبد البر في المصنف بصدقه هذا الحديث وقال من احسن  
 حديث ذهب اليه الكوسون حديث اي قلاية عن النعمان قال **باب السهمي ورواه الحسن**  
 النعمان لما عن هذه الفاظ التي توهي خلافا قلت **قوله فاذا راس ذلك فصلوا**  
 كل حديث صلواتك صليتها من المكتوبة وهذا مصرح بالحكم وليس يوهي كان في السهمي ثم رواه  
 من نقص السهمي على من زاد بل الذي زاد مثبت في ذلك رواه الحسن عن النعمان وقال في اخرها وهذا  
 اشبه ان يكون محفوظا قلت **باب هذه دعوى** ولم اجد من صرح بان الحسن سمع من النعمان قال  
 البرذلي الذي سمع الحسن سمعا من الصحابة انس وعبد الله بن عوف وعبد الرحمن بن  
 سمرة واحمد بن حمران وهذا القصة التي سمع من النعمان ثم ذكر السهمي حديث اي قلاية  
 عن قيسه الهلالي ثم قال **قوله في هذا الضم** ليس بعد ابو قلاية من قصده انما رواه عن رجل عنه  
 ثم ساقه من حديث اي قلاية عن هلال بن عامر ان قصده حديثه في اخره **باب اخره**  
 ابو داود والنسائي من حديث اي قلاية عن قصده وقوله لم يسمع من ابو قلاية من قيسه دعوى  
 والسند لما في الذي اسند به السهمي ضعيف فينبغي ان يمتنع وقال ابن الجوزي في كتابه  
 لم يرضه يحيى بن سعيد وقال ابن معين ليس بشي وقال علي بن الحسين مرسوك وقال  
 النسائي ضعيف وقد كان لعمر ورواه عن عباد بن ركان اس سمع قال ابو حاتم الرازي لا  
 يحيى به وقال البرذلي لحدثي لحدثي ركان بن سمرة عن عباد بن منصور عن النعمان عن اي قلاية  
 عن انس بن مالك في روى هذا السند الذي فيه الواسطة بين اي قلاية وصدقه لا يمتنع من ذلك  
 ان السهمي من قصده قال السهمي من اسب عدد ركوعه في كل ركعة اولى بالصوت من ثلثيته  
 قلت وكذا من روى في كل ركعة ثلث ركوعات والبرزدي ذكر ان السامعي روى احاديثهم  
 فان الحاي بالزيادة اولى بان يعلل لانه استألم لثب الذي نقلت **باب السهمي** فحسب عليه  
 ان يقول بالزيادة على ركعتين في كل ركعة لانها جات من طريق صحيح كما علم او يحرم المصلي  
 كما علم عن ابن راهويه وعنه وكذا عليه ايضا ان يقول بطول السجود كما قال بطول  
 في الحديث من حديث عائشة ورواه من حديث غيرهما ايضا وطاهر مدحه  
 السامعي ان لا يطول السجود قال **باب من قال السهمي بالقرآن في الكسوف** قلت



ذكر في الباب الذي يليه حديثا صحيحا في الخبر والحديث هذا الباب فيها لا على الاسرار  
فكان المصير الى ذلك الحديث اولى قال باب ما استدل به على جواز اجماع الخسوف  
والعبد كجواز وقوع الخسوف في عاشر الشهر قوله لم يذكر ذلك استدل طائفة  
باب الخروج بالصفا يعني الاستسقاء ذكر فيه حديث ابي هريرة لو سألني خبيث عن شيء من  
في سنة ابراهيم ابن حنبل قال السهم في غير ذري واهل هذا الشأن على طوافه القول في النساء  
من ترك وقالوا الفتح الذي كذب وقال الجرح في اخطاها جرحه ذكره صاحب المنزلة وذكره  
هذا الحديث والسهم في الان في قوله لما لم يقع ذكره صاحب المنزلة وذكره صاحب المنزلة  
في قوله الفتح في ذكره في سنة ابراهيم ابن حنبل قال السهم في غير ذري واهل هذا الشأن  
على طوافه ذكره في سنة ابراهيم ابن حنبل قال السهم في غير ذري واهل هذا الشأن  
القول في السهم في قوله في سنة ابراهيم ابن حنبل قال السهم في غير ذري واهل هذا الشأن  
صلواته العبد في ذكره في سنة ابراهيم ابن حنبل قال السهم في غير ذري واهل هذا الشأن  
من حديث ما تقدم اعطوا القول في سنة ابراهيم ابن حنبل قال السهم في غير ذري واهل هذا الشأن  
وضعه الدارقطني وقال ابو حاتم ضعفه الحديث ليس له حديث مستقيم قال باب ما  
جاء في السيرة ذكر فيه قول ابن عمر رضي الله عنه اعلموا من الخبر قوله هو غير مناسب  
الكتاب قال باب ما كان يقول اذ اراد ان يطهر ذكر فيه حديث الوليد بن مسلم ثنا الاوراعي  
حديثا نافع عن القسح عن عائشة كان عليه السلام اذ اراد ان يطهر الحديث ثم قال استشهد  
به البخاري وكان ابن عمر يروي عن ابن الاوراعي لم يسمع من نافع وليشهد لقوله ما لا ابو عبد  
الله قد روي عنه عن الاوراعي حديث جابر عن نافع قد عرفت ذلك قد صرح  
الاوراعي في تلك الرواية بالحديث نافع من نافع وحديث اخرجه النسائي في الترمذي والبيهقي  
وباع عبد الحميد بن حبيب الوليد بن مسلم رواه كذلك الاوراعي هكذا اخرجه ابن  
ماجه في سننه عن هشام ابن عمار عن عبد الحميد وذكره وهذا بطريق جرحه في كلام  
ابن معين ولو صح الطريق الذي فيه الواسطة لا يلزم من ذلك علم نافع الاوراعي منه  
بل حمل على انه سعه منه ثم من رخر عنه قال باب اي ربح يكون منها المطرود  
فيه حديث نصرت بالصبا وكنت ليس هو مناسب للباب قال باب الدليل  
على ان يترك الصلوة بغير كفرا ساج به دمه ولا يخرج به عن الايمان ذكر فيه حديث ابي  
ان فان الناس حتى يسهلوا ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله وهو في الصلوة

لا يلزم من اطلاقه على الصلوة حوازيما المتنع عنها اذ لم يبال في استدل على ذلك بقوله  
انك قد سهر اذ لا يلزم من اطلاقه القتل وقد ذكر السهم في باب الخلاف في ما اهل  
البيوع عن الشافعي ان يفتي هذا الحديث وان استدل البيهقي بان لعنه روي على الجميع ولا  
يرس على فعل بعضه فلهذا كذا له مفهوم والخم بيان في ذلك السهم في قوله فمستطوع حديث  
الحاكم امر مسلم الا باحدى ثلث رجع عليه فثبت ان هذا الحديث غير مطابق لما ادعاه  
البيهقي من اباحه دم تارك الصلوة لا محمود وكذا الحكم على حديث ابن عدي المذكور من  
بعد ادعاه هو من قل من لم يصل وكذا حديث ابن مسلم وذكر الطبري في استدلاله عن الزهري  
قال ان تركها لا يندع غير الاسلام ولم يروى ان انا هو فاسق فانه يصير مباحا وسجن  
حتى يرجع وكذا الذي يفتي في رمضان قال الطبري وهو قولنا واليه ذهب جماعة من اهل  
من اهل الحجاز والعراق مع شهادة النظر والصحة وهو قول الجنيته واصحابه وداود ذكره  
ابو عمر في الاستدكار قال باب تنسليه لم يصرح كونه حديثا صحيحا  
استدل به عبد العزير المختار ساخا له عن عكرمة عن ابن عباس دخل عليه السلام على اعرابي  
بعوده فقال لا بأس ظهور ان ثنا الله فان قلت ظهور كذا لا يجرى بغيره او شوي على سطح كبير  
يرى القبول الحديث ثم قال ورواه ابو كامل عن عبد العزير فراهي الحديث  
لا بأس ظهور ان ثنا الله قال افعال ظهور كذا لا يجرى بغيره او شوي على سطح كبير  
جيد مسعود من هذا الكتاب ولا زيادة في رواية لي كامل كاهري قال باب ما  
استخرج من غسل الميت فمبصر ذكر فيه انهم اختلفوا في غسل الميت عليه السلام فقال  
بعضهم لكره من ساء ككره موتانا او غسله وعليه ثابته قالوا في الله عليهم السلام  
الي ان قال قال من باحبه البيت كذا روي من هو اغسلوه وعليه ساءه فغسلوه  
وعليه فمبصره قلت كان في ذلك خلاصة عليهم السلام لان قولهم كما كره  
موتانا فالدليل على ان الخبر يدان عبادتهم ومشهور عندكم ولم يرد لك حافيا عن النبي عليه  
السلام بل الطاهر انه كان بامرهم لانهم كانوا يذهبون الى امره ولان الخبر ينادي بالحق ويمكن  
الغسل وقد يحسن الثوب فخرج منه وذلك ما مونت حقه صلى الله عليه وسلم لانه لما اهد  
جنازة اخيه فخرج من ذكر حديثي سنة ابو بردة قال يعني يرد ابن عبد الله اسري  
يرجع عن عائشة فقلت هذا الحديث اطرافه وعزاه الى ابن ماجه وفي



اخره ابو بردة هذا اسمه عمرو بن يزيد السهمي وقد ذكر السهمي فيما بعد في باب من قال السبل املت حديثا  
 بهذا السند قال ابو بردة هذا هو عمرو بن يزيد السهمي ضعفه قال **باب ما يغسل به**  
 املت قال فيه وكان اصحاب عبد الله يقولون املت لعنيل ورا الى اخره قلت  
 مقتضى هذا اللفظ ان ذلك ثابت عنهم ثم روي بذلك لسند فيه حماد بن اسلم فقد  
 ضعفه هو في باب الزنا لا يحرم الحلال قال **باب المريض لا يحد من اطفائه**  
 وعائته دخري اخره قول عائشة علام مصون ميتكم اي تسرحون شعره ثم قال وكانها  
 كرهت ذلك اذا سرحه بمسح صفة الانسان قلت **اللفظ مطلق** فلا ادري من اين  
 البعد بمسح صفة الانسان قال **باب المحرم يموت** ذكر فيه حديث محمد بن اسلم  
 عن الثوري عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في المحرم الذي وقصه  
 راحلته وقوله عليه السلام ولا يحرم ولا راسه ثم قال راحة مسلم عن اي مكره عن وجميع  
 عن الثوري معناه الا انه قال ولا يحرم ووجهه ولا راسه قلت **وكذلك**  
 اخرجه النسائي عن عمه اس عبد الله عن ابي داود الحميري عن الثوري عن ربه وجميع  
 فتابع الحميري وجميعهم ذكر السهمي حديث محمد بن جعفر بن شعبة سمعت ابا بشر عن سعيد بن  
 جبير عن ابن عباس الحديث وفيه وان لا يغسل بطنه خارج راسه قال شعبة ثم حدثني بعد  
 ذلك قال خارج راسه ووجهه قال روى مسلم عن محمد بن اسلم عن ابن عباس عن محمد بن  
 جعفر قلت **باب اخرجه النسائي عن محمد بن اسلم** السند المذكور ولم يرد في  
 بل قال خارج راسه ووجهه واخرجه ابن حزم في حجة الوداع من حديث خلف بن حليف  
 عن ابي بشر ولفظه ولا يغسل راسه ووجهه واخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث  
 ابي اسامة عن شعيب عن جعفر بن ابي اسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ولفظه  
 ولا يحرم ووجهه وراسه ثم ذكر السهمي ان مسلما روى عن عبد الله بن جهم عن عبيد الله  
 ابن موسى بن اسير بن منصور عن سعيد بن جبير عن ابن عباس الحديث وفيه ولا  
 يحد ووجهه ثم قال السهمي هو وهم من بعض رواة الاسناد والمسلم الصحيح منصور  
 عن الحكم عن ابن جبير عن اخرجه البخاري ومسلم لا يعطون راسه وذكر الوجه في  
 غريب قلت قد صح انه عن تعطينها جميعها بعضها وافرد لعصم الدار  
 ولعصم الوجه والكل صحيح ولا وهم في سنده وهذا اورد من كعب بن مسلم قال السهمي

ورواه

ورواه ابو الراس عن سعيد بن جبير عن اخره الوجه على شك منه في سنده ورواه الجماعة  
 الذين لم يشكوا وساقوا المثل حسن سياقه اولى ان يكون محفوظا قلت روى ابو  
 الراس اخرها مسلم في صحيحه ولفظه وان يكشفوا وجهه خصلته قال راسه وحسنه  
 بمعني طيبه ولا شك ههنا لان الظن بسم الشك في الراس ولا يضر ذلك لان الولاية بكشف  
 الراس محكيه كثره فلا الثبات الى الشك الواقع في هذه الرواية وكلام السهمي في  
 الوجه ولا شك فيه وطهر ما ذكر ان الذين ذكروا الوجه يشكوا ايضا وساقوا اهل احسن  
 سياقه فروا عنهم اولى ان يكون محفوظا لا يفرق بين ذكروا الوجه من غير طرف محكي وقد نقل  
 السهمي عن الشافعي فيما مضى في ابواب الكسوف الى الحاي بالزيادة اولى ان يعلل لانه ثبت ما لم  
 يثبت ان نقص مقتضى هذا ان المحرم اذا مات لا يعطى راسه ولا وجهه عند الشافعي  
 ومذهبه انه يعطى وجهه واما ابو حنيفة ومالك وغيرهما فالمحرم عندهم في حق التعطين  
 لا انحراره من عمله وقد لفظ عمله بالموت الحديث الثابت اذ مات ابن ادم لقطع عمله  
 المثلث وقد لفظ عمله بالموت الحديث الثابت وقال ابن بطاويه هو قول عمر وعائشة واسم عمر  
 وفي المطامير عن ابن عمر كفن ابنه واقد اومات بالحج هجر ما وجر راسه ووجهه  
 وقال لولا انا حرم لطيفنا قال مالك واما يعلى الرجل ما دام حيا فاذا مات فقد انتهى  
 العمل وروي ان ابن ابي شيبه في المصنف لسند صحيح عن عائشة انها سالت عن  
 المحرم يموت فقالت اصغر وابنه كما نصرون يموتانم وحديث ابن عباس ليس يعام بل هو  
 واقعد عن اطلع عليه السلام على ثياب احرام ذلك الرجل يحصره ولا يعود الى عينه  
 لا بدليل ولو لم يحرمه لطيف به وكلمته مناسكه ولا نه امر بعسله بما وسد  
 في المحرم لا يعسل بالسدر عند الشافعي حكاة عنه ابن ابي عمير في الاشراف  
 وقال ابن القمام ويدل على ان الحديث خاص بذلك الوجه قوله عليه السلام فانه يبعث  
 مليا ولم يلق قال المحرم كما قال فان الشهيد يبعث نوع القيامه المولون لوزنهم والبع  
 ربح مسلم ثم ذكر السهمي عن ابن عيينه انه قال وزاد ابراهيم ابن ابي حره عن سعيد  
 بن جبير عن ابن عباس انه عليه السلام قال وجر ووجهه الحديث قلت  
 فيه امر ان حديثا ان ابن عيينه لم يذكر سنده والثاني ان ابن ابي حره ضعفه  
 السهمي ثم قال السهمي قال الشافعي ان سعيد بن اسلم عن ابن حره عن ابن شهاب



ان عن صنع خودك اي حور واية ابراهيم ابن ابي حنيفة قلت فبما امر ان احدهما ان يشهد  
 لم يدرك عن والي ان سعيد بن سالم فسكن فيه قال الساجي اضطرب فيه ابن معين  
 وصرعه احمد وعنه يورد ذكر السهمي بسند عن الزهري ان عبد الله بن عبد  
 الله بن الوليد توفي زمن عمر وهو مخم فم كبر راسه فقلت في سنده ابن العباس  
 الثقفي عن مسنده واليه في هذا لا ادري من هو وقد اورد ان الزهري لم يدرك عمر ثم  
 ذكر عن الصحابي عن ابن عباس قال المحرم اذا مات لم يعط راسه فقلت الصحابي  
 هو ابن مريم لم يلق ابن عباس وفي كتاب ابن الجوزي في شعبه كما حدث عنه وسيلان  
 يكون لقي ابن عباس وقال يحيى بن سعيد هو عندنا ضعيف وفي سنده سريلا لياحي  
 منكسر فبني السهمي في باب احدا الرجل حقه من ينفذ لم يحج به الرااهل العلم  
 بالحدث ثم ذكر السهمي حديث حمروا وحوه موناكم ولا تسهوا بيهود ثم قال  
 وهذا ان يحسب لرواية ابن ابي حنيفة في الامر بكبر الوجه فقلت  
 هو مرسى كما بينه السهمي فاعدهم هو وقع راسه منكرا كحور ان يهول عليه  
 السلم لا يلا لغيره الا لالحق واليه لا يفتش وحوه موناها على قدر صحته  
 لا يشهد لرواية ابن ابي حنيفة في المحرم وهذا الحديث يعكس الموتى قال باب  
 لا يسمع اذ لم يسمع في حديثه حارب الى هريه وفي اجرة ولا يسمي من يديها قال  
 يريده والله اعلم ولا يسمي من يديها سار كما لا يسمع ما رقت في الحديث  
 ثلثه مما هي الراوية عن ابي هريه وابنه وياي بن عمير فسكت السهمي عنهم  
 وقد قوله لا يسمي من يديها بانه بالنار وهذا القيد زيادة لا دليل عليه  
 الا ظهرا ان المراد لا يسمي من يديها بل خلفها وقد قرأت في سنده في مسند  
 المكتبة باب المسمي من يدي الحمار ثم ذكر حديث ابي هريه لا يسمع الحمار صوت  
 ولا نار ولا يسمي من يديها واورد ذلك حديث الحمار في مسنده ليس منها من يديها  
 واركان فيه كلام يسائي ان سأل الله تعالى وفي مضمون ان لا يسمي ما حريه عن  
 منصور عن ابراهيم قال قلت لعلمه ابكره المسمي خلف الحمار قال لا انما يكره  
 امامها وهذا سند صحيح قال باب غسل الرجل امراته ذكره  
 حديث عائشة ورواه صلى الله عليه وسلم لها ما حرك لومنت في غسلها الى

اجه

اجزه قلته في سنده محمد بن اسحق تكلموا فيه وقال السهمي في باب حرمه من ماله  
 روح الحماط يتوقون ما ينفرد به والجار اخرج هذا الحديث من جهة عائشة وليس  
 فيه فوله ونفسه لك وعلى قدر شوق هذه الزيادة قار واجه عليه السلام على  
 المومنين في نساءه في الحجة فحكا الروح حبه فان ذكر ان فاطمة اوصت ان يغسلها  
 على واسا قلته في سنده من كجاج الى كشف حاله المحدث مستعمل  
 وفي الصحيح ان عليا دنها ليل ولا يعلم اب بكر وكيف يمكن ان يغسلها روحه اسمها  
 وهو يعلم وورع اسمها لم ينعها ان لا يسأله في ذلك السهمي في الخلافيات  
 واعتد رغبته بما ملخصه انه يحتمل ان اب بكر علم ذلك وحب ان لا يرد غرضه على  
 في كتمان منه اسه في كلامه وعلى قدر شوق هذا الحديث وهي كانت روحه في  
 الدنيا ولا خرم لقوله عليه السلام كل سلب وسلب مصلح في القبر الا سلبا وسلبا  
 فالسلب الذي كان سهلا لم يبق بعد الموت وهذا في جميعه واليه والسهمي  
 ان الرجل لا يغسل امراته ثم ذكر السهمي عن ابن مسعود انه غسل امراته  
 قال وروينا في غسل الرجل امراته عن علقمة وحابر بن زيد ول  
 قاله وغيرهم من الباقين وروى عن ابن مسعود انه غسل امراته ناسبا  
 ضعف قلته في حال الكلام وكرروا ان الوجه ان يقول عقب ذكره  
 غسل ابن مسعود لامرته سنده ضعف ثم قال وروى عن الجار ان ارطاه  
 عند اود ابن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال الرجل احوى غسل امراته  
 قلته لم يدكر سنده الى كجاج ورواه ابن ابي سيدة في مضمون  
 من جهر ابن سلمى الذي عن كجاج وقال السهمي روى في باب من قال الرهن مضمون  
 من جهر ابن سلمى عن كجاج به وكجاج احصا مسنده وداود ابن الحصين وروى  
 الى ان ابن المدي قال ما روى عن عكرمة فمكره وقال ابن عسك كذا في حديثه  
 قال باب غسل المرأة روحها ذكره ان اب بكر اوصى ان يغسلها اسمها  
 في سنده الوافدي قال السهمي هذا ليس بالقوي وضعفه  
 في باب غسل العيلة وعنه قال باب من اسجد الحبره وما صنع عكرمة في  
 فيه حديث خبير الكفن لعله نوبان حمران غلبا قلته ما رقت احدا من أهل



اللغة فيهما بالجمرة قال **باب الجود المنيب** ذكر فيكم في اخر حديث اذا  
 اخبرتم اني اطلب فامروا من روي به الى سفين عزجا بر من حلي عن ابن عباس قال في  
 الحديث ابن ادم وكذا اظنه لا غلطاً قلت **باب** كان ابن عباس عايداً لابي عبد الله  
 انه اذا روي الحديث من فوقه وهو قفا حكة بالوقف والصحة الحكم بالرفع لانه زياده  
 فقه ولا شك في توثيق يحيى ابن ادم كذا ذكر التواتر والحكم في هذا الحديث  
 قال **باب** رثن الماعلي القبر ووضع الحصاة عليه خرج فيه عن الشافعي  
 ان ابراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم عن علي بن  
 ابنه ابراهيم وضع عليه حصاة قال الشافعي والحصاة لا تلبس الا على قبر مسطح  
 قلت ابراهيم هو الاسلمي ليس هو الحال في سماعه من جعفر بن محمد  
 نظراً للحديث بعد هذا مرسل وقد يكون باطلاً القبر مسطح ليس موضع فيه  
 الحصاة ولا يخرج ذلك عن ثبوته مستقلاً باعتبار الغالب قال **باب** تسوية  
 القبر وتسوية قبره ذكر فيه امر عليه السلام علياً ان لا يركع قبره يسيراً ولا يسواه  
 ولا تمالأ لا طمسه قلت **باب** الظاهر ان المراد بقبره ليس هو قبره عطف  
 اليها عليه وكانوا يجعلون عليها الانصاب والابنية فارد عليه السلام ان لا  
 اثار للثمن ثم ذكر سؤال القاسم ابن محمد عابدين ان تكشف له قبره صلى الله عليه  
 وسلم وصرط حبيبه قال وليست لي خبر بانه مشرفه ولا لا طيبه مبطوحه  
 بطحا العرسه الجمر الى اخره قلت **باب** الكلام على هذا الحديث يأتي في الباب  
 الذي يليه ان شاء الله تعالى ثم ذكر عن الحسن بن صالح عن ابي عبد الله راي ثورهم  
 مستطير قلت **باب** الحسن بن ابي البراء الاعرج جالساً لها والمسططير  
 في اللغة هي المنتشرة وليس في ذلك تصريح في معنى المستطير لان المستطير  
 ايضا فيها انبساط من اسفلها وليس في هذا الباب حديث صريح في المستطير  
 والادله الاية الدالة على التسليم مصرحه بذلك فكانت اولى قال **باب** من  
 قال بليس القبر قال فيه من صحت روايه القاسم بن عوف مبطوحه دلالة  
 على المستطير قلت **باب** اما احداً صرح بان المبطوح هو المسطح وعن ابن  
 الزبير انه لا اراد بنا الكعبه كانت في المسجد جرابه وقال ايها الناس انما  
 قاعاب

قاعاب

قاعاب الناس الى بطي قال الزهري في القابض المطح ان جعل ما ارفع منه  
 منطحا الى مكفط احب ليسوى ويذهب التفاوت اسهل كلامه وعلي  
 هذا قوله مبطوحه معناه ليست مسرفة وقوله لا مسرفة ولا لا طيبه يدرك  
 على ذلك وكذا حديث علي بن ابي رباح في مشرق الاسود في اي سونيه بالقبور المعادة  
 وفي قوله تعالى فادرس علي ان يسوي بناي جعلها مستوية وذكر الطحاوي في كتابه  
 الاسود في اختلاف العلماء حديث القاسم قال ليس في هذا دلالة على برع ولا تسليم  
 لانه كوران ان يكون مبطوحه بالبطحا وهي مسننه وفي الحديث المذكور في حمل ان يكون  
 مبطوحه والتسليم في وسطها فهذا الخبر محتمل او حديث التمار صريح في التسليم وذكر  
 السهمي حديث التمار قال في حديث القاسم اصح واوحي ان يكون محفوظاً قلت  
 خلاف اصطلاح اهل هذا الشأن بل حديث التمار اصح لانه مخرج في صحيح البخاري  
 وحديث القاسم لم يخرج في شيء من الصحيح وفي مصنف ابن ابي شيبة ما عليه بن  
 يوسف عن سيف بن التمار دخلت البيت الذي فيه قبر النبي صلى الله عليه وسلم فزانت  
 قبره وبنيت بكرة وعمد مسننه وفيه انصابا يحيى ابن سعد عن سيف بن عيسى  
 عن السهمي رايته في قبر شهدا احداً من مسننه وهذا ان التسليم محتمل وحكي  
 الطبري عن قوم ان السنة المستقيم واستدل لهم بان هيات القبر سنة مسننه  
 ولم ينزل المسلمون يسفرون قبورهم قال ثناء بن سيار عابد الرضوخا لدا ان  
 في عن قال رايته في قبر ابن عمر مسنناً قال الطبري لا احب ان يسعد في فيها  
 حد المعبدين من تسوية الارض او رفعها مسننه قد روي عن علي بن ابي حمزة  
 المسلمي في ذلك قال في تسوية القبور ليست بمتطوع قال **باب** غسل  
 المرأة ذكر فيه حديث جعفر بن محمد بن عيسى عن عيسى بن عمار عن المراه للحديث  
 وعزاه الى الزهري قلت **باب** لم احده في كتاب الترمذي وقال امارا في احداً  
 عن ابي بصير عن ابيه قال **باب** السنة السابعة في طين سبعة راسها  
 بل في رويها والقاهر جملها ذكر فيه قول امر عليه فظن ان اسها ناصتها وورثها  
 ثلثه روي في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم سنة وانما فعله  
 في السنة من قول الشافعي ان قول الصحابة وعلم ليس بحج ولا عمل



فعل بعض النسابين ثابته قال القاضى عياض ليس بالحديث معروفا لرسول الله  
 عليه وسلم فعل امر عطية ويجعل سنة وحجته انتهى كلامه ولهذا انكر ابن حنبل  
 مستظهر وكذا السيرى حكى دال عن صاحب المعنى ويؤيد هذا ما ذكره السهفي فيما  
 فيها مضي ان عائشة قالت علام مضمون مسلم اي لسرخوس شعره قال **باب ما نُسب**  
 به علي ان الكفن والموت من جمع المال ذكر فيه حديث اي هريه قال عليه السلام ما يسري  
 اني مثل احد ذهبوا في احره واخلف عشرة اواق الا في عن حفن او فضا ذن قلت  
 رواه عن اي هريه عبد الله بن سفيان مكيه وكان السبي سبي الذي فيه ورواه عنه  
 قتاده بلفظ العنقه وهو مدلس ورواه عن قتاده الحكم بن عبد الملك وهو ضعيف  
 قال يحيى ليس بثقة وليس بشي وقال ابو حاتم مصطب الحديث وقال ابو داود مكر  
 الحديث والمحموط في هذا الحديث ما يسري اني احد ذهبك عندك منه دينار  
 الحديث لا رصده لرسوخه عن علي قال الكفن من راس المال **باب**  
 سنة حسن ابن عبد الله ابن ضهير كذا في ملك وابو حاتم الرازي وقال احمد والنسائي  
 والفلاس مشرول وقال يحيى ليس بثقة ولا ما موف ايضا جامع لم اعرف حاله **باب**  
 السقف لغيره وكفن ويصل عليه السقف او عرفت له جباه قلت ذكر ابن المنذر  
 في الاشراق عن ابي الشافعي قال حمويه الجعفي اذا عرفت بحريك او صلاح او نفس  
 او رصاع كانت احكاما احكام الحي ترد كذا في يد عليه بقوله عليه السلام ما من  
 مولود يولد الا معه الشيطان ونفسه صالحة لا يولد الا حيا وليس بامر كذا في  
 غيره ثم ذكر السهفي عن يونس عن زياد ابن جبير عن ابيه عن المغيرة بن شعبه  
 قال والحسب ان اهل زياد احسروني انه رفته الى النبي صلى الله عليه وسلم  
 فذكر الحديث وفي حقه والسقف يصل عليه قلت **باب** امر الله اهل زياد  
 مطلق غير مفيد ما اذا استهل او عرفت حيا نه ومطابق لما في السهفي ولهذا اورد  
 الترمذي هذا الحديث في باب الصلوة على الاطفال ثم قال في الخبر عليه عند بعض  
 اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم قالوا ان يصل على الطفل وان  
 لم ينه بعد ان علم انه حلق وهو قول احمد واسحق والشافعي يروونه  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم وقد جعل السهفي فيما مضى في خبره من هذا

شكا

شكا ثم قال البيهقي قال ابراهيم بن ابي طالب قول يونس بن عبيد وحديثي بعض اهل  
 انه رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم رواية يونس بن عبيد عن سعيد بن عبيد الله ابن جبير قلت  
 كان البيهقي يريد بذلك تقوية رفع الحديث وان قوله يونس فيما تقدم اهل زياد اراد سعيد  
 ابن عبيد الله هذا الا ان يونس لم يقل وحديثي بعض اهل كذا ان ابي طالب ولكن لفظه  
 واحسب ان اهل زياد اخبروني كما تقدم ثم قوله رواية يونس ابن عبيد عن سعيد بن عبيد  
 الله لم يذكر سنده الي يونس في روايته عن سعيد بن عبيد الله لينظر فيه ولم ار احدا ذكر ان  
 يونس رواه عن سعيد هذا بل ذكر ابن ابي شيبة في مصنفه عن يونس انه قال واهل زياد  
 يرفعونه الى النبي صلى الله عليه وسلم وانما احفظه فظهر بهذا ان الحديث من هذا الوجه موقوف  
 ورفعه غير واضح وقد رفع البيهقي فيما بعد من حديث سعيد بن عبيد الله ابن جبير عن عمه زياد  
 ابن جبير عن ابيه عن المغيرة بن شعبه عن النبي صلى الله عليه وسلم واخرجه الترمذي من هذا الطريق  
 وقال حسن صحيح رواه اسراييل وغير واحد عن سعيد بن عبيد الله فكان الوجه اقتضاه  
 البيهقي على هذا الوجه ثم ذكر حديث اسماعيل المكي عن ابي الزبير عن جابر قال قال عليه السلام  
 اذا استهل الصبي الحديث ثم قال اسماعيل بن مسلم المكي غيره او ثق منه قلت هذا  
 هذا توثيق من البيهقي له وقد خالف ذلك في باب النفاس في المسجد فقال عزقوي وقال في  
 باب اجتناب الاسقية قد ضعف وقال في باب تكفير الساحر ضعيف وقال في الضعفاء  
 لابن الجوزي قال يحيى لم يزل محتلا وليس بشي وقال علي اجمع اصحابنا على ترك حديثه  
 وقال النسائي وعلي ابن الجعيد متروك الحديث بخبر الجزء الاول من شرح البيهقي

وتلوه في اول الجزء الثاني باب

المسلمين يقتلهم المشركون والمحد

سرى العالمين وصلى

الله على سيدنا محمد

والدعوه

وسلم



PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY  
PRINCETON, NEW JERSEY 08544

End

Arabic Manuscript (Volume No. 56 ) from  
the Yahuda Section of the Garrett Collection of  
Arabic Manuscripts in Princeton University Library.

Microfilm completed: 6/21/79 C.K